

کالڈ الی یضع الجزیۃ وید عوالی اللہ بالسیف فمن ابی قتل ومن نازعه خذل
 یعنی موقوف کرے گا جزئیہ کو یعنی جزئیہ سے لے کر کفر پر کافرون کو غصہ پڑ دے گا جیسا کہ رسول
 ہی بلکہ یا اسلام یا قتل یا نذر عید علیہ السلام کے جاری کرے گا اور دعوت کرے گا طوطی تعالیٰ
 کے بزور شیریں جس نے انکار کیا مارا جاوے گا اور جس نے نزاع کیا مظلوم ہوگا انتہی اس
 عبارت کے خذ کا سبب بھی ظاہر ہو کہ ان کے مہدی کو جھٹلاتی ہی کیونکہ ان کو کافرون سے قدر
 جزئیہ لینے کی کہاں ہوئی کہ موقوف کرے بلکہ مسلمانوں سے جزئیہ لینے کی تمنا رکھتے تھے
 مگر اللہ تعالیٰ نے دین محمدی کی حمایت کی کہ ان کو اس قدر دست رس نہ دی مال تنہا کا انصاف
 کے باب ہمارے میں مسطور ہو کہ میراں ہنر شیعہ میں دعوت کر رہے تھے کہ ایک ملا نے اپنے فرزند
 سامنے کر کے کہا کہ اسکے واسطے دعا کیجیے بولے اگر حق تعالیٰ قوت دے تو ہم اللہ جزئیہ لیویں گے
 انتہی اور دعوت بزور شیریں کہاں تھی کہ جو انکار کرتا مارا جاتا اور جس نے نزاع کیا وہ مظلوم کہاں
 ہوا بلکہ انھیں کے مصدق ہمیشہ سلاطین مخالف کے ہاتھ سے مقتول مظلوم ہوتے رہے بلکہ
 خود میان تحریف باز مع رنقا و اقربا بکجرات بن مقتول ہوئے تحریف نہ یہ کہ یہ قمع المذہب
 او فلا یکنی الا الذین الخالص کے درمیان میں لفظ من الا کا تھکا او کو
 کالڈ الا اس واسطے کہ معنی یہ ہوتے تھے کہ مہدی اوٹھاؤ نیگے سب مذہبوں کو روکیں
 پس باقی نہ رہے گا مگر دین خالص اور یہ بات ان کے مہدی پر صادق نہیں کیونکہ انھوں نے
 روکیں نہ میں سے مذاہب کہاں اوٹھا ہے مذاہب مختلف ابتک و زمین یہ موجود ہیں نہ پانچ
 ایک مذہب مہدیوں کا ان کے سبب بڑھ گیا البتہ اپنے مریدوں میں سے سب مذہب
 اوٹھا ڈالے اور سمجھ لیے کہ دین خالص ہی ہے کہ جس پر ہم ہیں یہ ہر ایک ہو سکتا ہے اور ایسا
 سمجھ لیتے ہیں کہ کل حریب عیالک یحرف فیرحون ع اس خیالی خویش خطے دار یعنی
 مرفع خانگی کے لفظ من الارض کے ہوتے ہوئے نہیں رہتے تھے اس واسطے اس کو حذف
 کر دیا تحریف وہم یہ کہ بعد الا الذین الخالص کے عبارت کالڈ الی اعدائہ
 مقلدہ العلماء اهل الاجنبہا و لما یروہ من الخاتم بخلاف ما ذهب
 الیہ اعمتہم قید حوون کو ماحضت کل یخوفان من سیفہ و سطونہ و غبہ

فی الدیہ یعنی دشمن امام کے ہونگے پیروی کرنے والے علماء مجتہدین کے کیونکہ حکم اس امام کا اپنے
 ائمہ مجتہدین کے خلاف رکھیں گے پھر داخل ہونگے مجبوری سے زیر فرمان امام کے بخوف و شمشیر و غلبہ
 امام کے اور بسبب غبت و طمع اوس چیز کے کہ پاس امام کے ہر یعنی مال دولت وغیرہ انتہی اسی سبب سے بعد اوسلے
 فرمایا کہ یفرج بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم یعنی خوش ہونگے سبب امام کے خواص مسلمین زیادہ
 خواص مسلمین سے مراد خواص سے یہی متقلدین متعصب ہیں بالجمہ یہ عبارت بھی خونہ میر کے مہدی کی تذکرہ
 کرتی ہے اس واسطے اوسکا حذف کرنا مصلحت تھا کیونکہ نہ لکے مہدی کے پاس شمشیر تھی اور نہ مالک اہل بیت
 بخوف و شمشیر اور نہ زیر فرمان ہوئے اور نہ مال دولت کھتے تھے کہ اوسکی غبت سے فرمان دار کو تحریف باز نہ
 یہ کہ بعد یحییٰ نہ علی مقلدہ کا اللہ تعالیٰ کے اس قدر عبارت حذف کر دی یثزل علیہ عیسیٰ بن مریم
 بالمنارۃ البیضاء شرقی دمشق بن مہدی و ذین متکلم علی ملکین ملک عن عینہ
 و ملک عن یسارہ یقطر رأسہ ماء مثل الحمان یقذر کما نأخسج من دیماس و الناس
 فی صلوۃ العصور یتخی لہ الامام فیتقدم فیصلی بالناس یم الناس بسبۃ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم بکسر الصلیب و یقتل الخازیر و یقبض اللہ المہدی الیہ طا
 مطہرا و فی زمانہ یقتل السغیان عند شجرة بغوطۃ دمشق و یخسف بجیشہ
 فی البداء بن المذینۃ و مکۃ حتی لا یقی من الجیش الا رجل واحد بن
 جھینۃ یتقیہم هذا الجیش مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ
 ایا م ثم یرجل بطلب مکۃ فیحسف اللہ بہ فمن کان مجبوراً من ذلك
 الجیش مکرا یحشر علی نیتہ القرآن حاکم و السیف مشید
 و لذلك ورد ان اللہ یرع بالسلطان ما لا یرع بالقتل ان یعنی نازل ہونگے
 امام مہدی پر عیسیٰ بن مریم منارہ سفید شرقی دمشق پر و کپڑے رنگین مائل زردی پہنے ہوئے
 تکیہ دیے ہوئے دو فرشتوں پر ایک فرشتہ ہندھی طرف سے اور ایک فرشتہ بائیں طرف سے سر سے
 قطرات عرق مانند چاندیکے موتیوں کے ٹپکتے ہوئے کہ بہت بھی ہوں گے یعنی سر جھکا نیکی وقت کے
 بالون سے قطرات پسینے کے ٹپک پڑینگے اور ربلند کر نیکی وقت جسم پر پسینے لگیں گے گویا کہ حمام سے
 رآہ ہوئے ہیں اور لوگ نماز عصر کی تیاری میں ہونگے اور امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

واسطے اٹھا دینگے پس آگے بڑھ کر لوگوں کو نماز پڑھا دینگے حضرت عیسیٰ آرمیوں کی امامت کرنے
 طرہ پر جو عیسیٰ امدادیہ وسلم پر تو بیٹے کے شکل ملیب کو کہ جسکو نصاریٰ گئے مین ڈالتے ہیں اقل
 کر بیٹے خنزیر کو اور قبضہ کر کے گا امدتِ عالی امام مہدی کو اپنی طرف طاهر مظهر اور ان کے زمانے میں
 مارا جاوے گا سنیا فی نزدیک ایک درخت کے مقام غوطہ دمشق میں اور زمین میں وصلوایا جاوے گا
 لشکر اور اسکا مقام بیدار مین در میان مینے دے کے یہاں تک کہ نہ باقی رہے گا لشکر مین
 مگر ایک آدمی قبیاء حبشہ کا اور لشکر تیرج ورتیک مدینہ رسول مین لوٹ مار بیاہ کرے گا پھر
 جلد گامک کے اروے پر پس حساد کو گا امدتِ عالی اور سکو پس جو شخص کہ بطور مجبوری کے
 لشکر کے ساتھ تھا اور کسی قیمت کے موافق اور سکا حشر ہوگا قرآن حاکم ہوگا اور تلوار باند کرخوا
 ہوگی دین کو اور اس واسطے وارد ہوا ہو کہ امدتِ عالی بسبب سلطان کے خلق کو نہایت اس قدر
 باز رکھتا ہے کہ بسبب ان کے اور سکا باز نہیں رکھتا انتہی یعنی بسبب خجہ و شمشیر سلطان کے اکثر
 خلق شریعت پر مجبور ہو جاتی ہے اور قرآن سے نقطہ خاص کو بابت یاب ہو مین اور زندگی
 معلوم ہے کہ منارہ یقیناً شرقی دمشق کہ جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترنے کے
 دو مین ایک ہی جامع خیامیہ کی شرقی سمت پر واقع ہو اور طالاوس مسجد کا منارہ اذان ہی کہ
 چھتر مؤذن کہ ملازم مسجد کو مین انیس سے ہر روز پچھیل مؤذن بالاتفاق نوبت بنوبت اور
 اذان کہتے ہیں دو سلاطۃ النصاری یعنی محلہ نصاریٰ مین جانب شرقی دمشق واقع ہو چکی
 نہایت کلاں اور سفید رنگ ہی راقم السطور نے اپنی چٹمہ کر معائنہ کیا کہ تمام شہر دمشق مد نظر
 تھا اور غوطہ دمشق وہاں سے بخوبی نظر آتا تھا اہل مشق بعضے اور سکو فرد گاہ عیسوی جانتے
 ہیں اور غوطہ دمشق ایک زمین پر فنا ہے دمشق مین شیب کی جانب کہ تمام باغات و دراما
 سے معمور ہو کتاب یا حوت مین اسکی تفصیل لکھی گئی ہے اور دمشق اور غوطہ دمشق کی تعریف
 حدیث امام احمد مین کہ مشکوۃ مین بھی موجود ہے مذکور ہے بالجملة یہ عبارت زیادہ تر سب سے خوب
 و تکذیب مہدی جو نبور کی کرتی تھی اس واسطے میان مذکور نے حذف کر دیا محرم
 و واز و ہم ترہیف معنوی ہے کہ اشعار فتوحات کے معنے میان مذکور نے نہ سمجھے اور اپنے
 مطلب کے موافق کچھ معنی غلط بخویر کر کے اشعار مذکور کو اپنے مہدی کی تائید مین نقل کیا

ذکر منارہ یقیناً شرقی دمشق

ذکر منارہ یقیناً شرقی دمشق

اور ان اشعار مذکورہ بھی انکے مہدی کی تکذیب کرتے ہیں اگر شیخ محمد بن حنفیہ کے ہونے اور ان کے ہونے کی تردید
 کر دیتے اس واسطے ان اشعار کا اعادہ کیا جاتا ہے اور منی صحیح بیان کیے جاتے ہیں کہ اگر بیان ہو سکے
 کاش میان کے متفقین سمجھ جاویں ان اشعار کا ان ختم الاولیا عشمید و عین اسلام
 العالمین فقید یعنی آگاہ ہو کہ ختم الاولیا حاضر ہو گئے اور حال یہ کہ ذات امام العالمین کی مقتو
 ہوگی مراد ختم الاولیا سے خاتم الولاہت المطلقہ ہے اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں نہ خاتم الولاہت الحمد
 کہ وہ شیخ اکبر کے نزدیک خود ذات شیخ ہر ایک مفسر سے دماغی معاصر شیخ کے ہیں اور امام مہدی
 شیخ کے نزدیک خاتم الولاہت المطلقہ ہیں اور نہ خاتم الولاہت الحمد یہ ہیں چنانچہ یہ مقدمات فتوحات
 وغیرہ تصانیف شیخ میں جایا مفسر مذکور ہیں بلکہ اسی باب میں سوچھی سٹھ میں کہ جہان سے
 یہ عبارت خود میر نے نقل کی ہے بعد چپہر سطر کے لکھتے ہیں کہ خاتم الولاہت الحمد یہ سے بڑھ کر
 خدا کا اور واقع حکم کا جاننے والا کوئی شخص انکے زمانے میں ہو گا نہ ان کے بعد ہو گا پس
 وہ اور قرآن و احوان ہیں جیسا کہ مہدی اور مشیر احوان ہیں اس کلام سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی
 اور ہیں اور خاتم الولاہت اور ہیں اور تفصیل اسکی اس کتاب میں باب تسویہ میں نجوبی آوے گی
 انشاء اللہ تعالیٰ اور مراد امام العالمین سے امام مہدی ہیں چنانچہ شعر ثانی میں خود فرماتے ہیں
 کہ ہوا السید المہدی من آل احمد پس منی شعر کے یہ ہونے کے ختم الاولیا عیسیٰ علیہ السلام
 حاضر و زندہ ہونگے اور امام مہدی دنیا سے رحلت فرما کر مقتود ہو جاویں گے اور یہی مضمون
 شیخ نے ماقبل اس شعر کے نشر میں ادا فرمایا کہ یوم الناس لیسۃ محمدیہ
 الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ یعنی عیسیٰ آدمیوں کے
 امام ہوں گے طریقہ محمدی پھر توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور قبض کر لیں گے
 اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف بعد ان کے حضرت شیخ اکبر امام العالمین کی تعریف فرماتے
 ہیں ہوا السید المہدی من آل احمد ہوا الصارم المہدی حین یبید
 یعنی وہ امام العالمین سید مہدی ہی آل احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تیغ مہدی ہر جس وقت
 کہ ہلاک کرتا ہے اگرچہ بڑے میان علم و فہم کا ذکر ہو لیکن اسکے ضمن میں ایک چھوٹے
 میان کی فہم و عقل کا حال بھی سن لیا جائیے کہ عا میان رسالہ معارضہ میں

عیسیٰ مسیح علیہ السلام کے خطا مہدی

انسی صرح سے ثابت کرتے ہیں کہ ہندی کی جا تو لہ ہندو اور عربی یہ کہتے ہیں کہ ہندی تو لہ ہند
 کی ہی جیسے ظاہر ہو گا صد آفرین ہو انکے اوستاد پر کہ جس نے انکو لغت و صیغہ دانی میں ایسا جالاک
 کر دیا ہو کہ یبید اور یبیدو میں کچھ فرق نہیں جانتے ہیں کہ مزید کو مجرد اور اجرت کو ناقص سمجھتے
 ہیں اور وہ بید اور بدو کو ایک جانتے ہیں یا لغت دانی کا حال تھا اور معنی نہیں میں یکمال ہی
 کہ تیغ ہندی ہندی کو لہو تشبیہ کے کہا ہی اوس سے سمجھے کہ ہندی حقیقت میں ہندی ہیں عربی
 نہیں ہیں تو لازم ہو گا کہ اپنے ہندی کو تیغ بھی تہقہ عجین انسان کہیں اور یہ خبر نہیں ہی کہ عیب بن
 زہیر نے قصیدہ بابت سعدی میں سول خدا کو تیغ ہندی باندھ کر روبرو سنایا شعرا ان الرسول
 لنور کیتضاءہ + مہمکن من شیوف الہین مسلول + اور حضرت نے اس سبب
 تکرار کے صلاح فرمائی کہ مہمکن من شیوف اللہ مسلول اور ہند کہ معنی تیغ ہندی کے ہو
 اوسکو حال کیا حالانکہ حضرت بالاتفاق عربی میں شعر جو الشمس یجو کل غیم وکلمۃ + جو انو ایل
 الویجی حین + بھیج دیکھنی وہ آفتاب ہو کہ روشن کرتا ہی ہر ابرو تار کی کو وہ باران بہا رہی حقیقت
 کہ سخاوت کرتا ہی انتہی غرض کہ کوئی شخص کسی کا کلام نقل کرے میں اتنی خیانت نہ کر گیا جیسا کہ
 میان کی ہو جس کسی کا کلام نقل کرتے ہیں اور اپنے مطلب کا شاہد لانے میں تو بلا خیانت
 و تحریف اوسکو نقل کرتے ہیں نہ یہ کہ اس قدر انتخاب ہی کریں کہ کلام متکلم کے مخالف مقصود ہو جاوے
 اور بلا ذکر اشارۃ انتخاب ہی کی طرف نسبت کر دیں کہ اوس کتاب میں اوسکے مصنف نے اپنا
 لکھا ہی تاکہ لوگ سمجھیں کہ اوسکی رائے بھی انکے موافق ہی یہ نہایت قریب کہلاتا ہی اگر اسی کو استدلال کہتے
 ہیں تو ہر شخص عوام امت سے دعویٰ کر سکتا ہو کہ میں قطب ہوں یا غوث ہوں یا ہندی ہوں اور
 فلانی کتاب میرے دعویٰ کا ثبوت ہو سکتا ہو پس صفات منافیہ کو حذف کر کے بعض صفات موافقہ اپنے نقل کر دیا
 اس تحریف کی نقل کا سو کہ کذب افتراء کے کچھ نام نہیں ہیں پس اس تحریف کی نقل کر نیسے درمکد تحقق ہو
 مقدمہ اول روٹو کی میان خود میر کی خصوصاً تحریف و میں کہ سر جھوٹ لکھا کہ صفا فتوحات
 کہتے ہیں کہ ہندی شاہد رسول خدا کے ہوں گے خلق بصر الخا میں حالانکہ صفا فتوحات کہتے ہیں کہ خلق بصر الخا
 میں حضرت ہندی کہ ہوں گے اور خلق بصر الخا میں شاہد ہوں گے اور اس طرح تحریف پیچیدہ میں باقیہ الرجال لفظ آ
 دل بنا کر صفا فتوحات کی طرف نسبت کر دیا اسکو کہ انکے نقل کا نام ہی اس قسم کہتے ہیں کہ یہ پیشہ خبر ہوں گے

کہ امتیحا اور کا حیدر قبول نہیں معلوم ہوا کہ باوجود اس کذب و افترا کے انہو لقب صدیق اکبر و صدیق
جیسا کہ ان کے حق میں مہدی جو نبی و مقرر کیا ہی اور صاحب شواہد ولایت اور میراجی بن
سید سلام اللہ وغیرہ مہدیوں نے نقل کیا ہی نہایت غلط ہی اور اگر کوئی فرمان نافذ اس قدر
میں مطلوب ہی تو فرمان امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کہ ہم العبد و العبدہ موجود ہو کہ ابن ماجہ سے روایت
کیا کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انا عبد اللہ و آخو رسولہ صلی اللہ
علیہ وسلم و انا الصدیق الا کبر لا یقولہا بعدی الا کذا اب الحدیث یعنی میں
اللہ تعالیٰ کا ہوں اور بھائی رسول اللہ کا ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہ گاہ بعد سیر
کوئی اس کلمے کو مگر کذاب تہی مہدی لوگ خود میر کو صدیق ولایت جانتے ہیں اور ان کے نزدیک
صدیق ولایت صدیق نبوت سے افضل ہی بلکہ خود میر کو حضرت عیسیٰ سے بھی افضل جانتے ہوئے
اس واسطے کہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مہدی کے نظیر شریعت میں ہیں اور خود میر حقیقت میں نظیر ہیں اور
حقیقت میں نزدیک شریعت افضل ہی کہوت کلمہ محخرجون افواہہم مقدمہ و قوم
بطلان مہدویت ان کے مہدی اعلیٰ کی اس واسطے کہ شیخ اکبر کے کلام سے باجا ثابت ہوا کہ
یہ مہدی نہیں ہیں اور ان کے مہدی نے کہا ہی کہ شیخ اکبر نے جو کچھ لکھا ہی اول لوح محفوظ پر نظر
بعد قلم ترک کیا ہی چنانچہ شواہد ولایت کے جو بیسویں باب میں مذکور ہی اب اگر بشارت صحیح ہو تو یہ
لوح محفوظ میں مہدی نہیں ہیں اور اگر غلط ہی جب بھی مہدی نہیں ہیں کہ مہدی غلط گو نہیں ہوتے
ہیں کہ لا یخطی بالانفاق مہدی کی شان ہی یعنی خطا نہ کرے گا **دلیل نہم** وہی بیان میں
اوی کہتو بہ لسانی میں اوی باب فتوحات کے نقل کرتے ہیں کہ وصف تہذیب مہدی علیہ السلام
نی گوید وہم علی قدام رجال من العیابة عدوا ما عاہد واللہ علیہ وہم من الاعا
ما فیہم عرانی لکن لا یتکلمون الا بالعربیۃ لہم حافظ الدین من جنسہم ما عصی اللہ قط ہو
اخص لوزراء و افضل الامناء یعنی در آ مہدی صحابہ کرام کے قدم پر ہو کہ جنکی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو
کہ انھوں نے سچ کر دکھا یا جب قول عمد کیا تھا اللہ اور وہ در را قوم عجم سے ہیں ان میں کوئی نہیں ہو عربی
لیکن بات نکرتے ہو گئے مگر زبان عربی میں ہی کا لیک لکے بان ہو کہ او کی جنس نہیں ہو اسنے کبھی کی نافرمانی
نہیں کی مخلص و زرا کا ہو اور افضل امین کا ہوا تہی بیان کو رکھی غرض یہاں اگرچہ بظاہر یہ کہ در آ مہدی صفات

بطلان مہدویت شیخ و قوم

وہی بیان میں اوی باب فتوحات کے نقل کرتے ہیں کہ وصف تہذیب مہدی علیہ السلام

مہدی کرنا ہی

مذکورہ بالا سب سے مہدی جو پور میں موجود ہیں پس مہدویت اور انکی حقانیت جو فی الحقیقت مہدی
 اپنی تصریحات و مدعی خدائی منظور ہو کہ آپ انھیں الوزر امین مگر اس کلام کا صادق آنا ان بزرگ کے
 وندہ پر عموماً اور میان مذکورہ خصوصاً محال ہی اس واسطے کہ لائیکلون الابا العربیہ دلائل صریحہ
 کرتا ہو کہ کبھی بات سوا عیسیت کے نہ کرتے ہوں گے اور خلفا مہدی جو پورا اسکے بالعکس تھے کہ ہمیشہ با
 گمراہی اور پوری میں بات کرتے تھے اور انصاف نامے کے بارہویں باب میں اس عبارت کی
 ایسی توجیہ کی ہے کہ پھر انکی سمجھ میں بھی نہ آوے گی یعنی لائیکلون الابا العربیہ ای بالقرآن وقت
 انھارہ اس واسطے کہ صہ مذکور سے مکمل دائمی نکلتا ہے نہ فقط وقت انھارہ قرآن کے علاوہ یکہ انھارہ
 قرآن اگر مراد تلاوت قرآن ہی تخصیص درج مہدی کی نفی ہو کیونکہ تمام جہان قرآن کو عربی میں
 پڑھتا ہے نہ بھی میں علاوہ یہ کہ اسے مکمل نہیں کہتے ہیں مکمل بول چال محاورے کا نام ہوا اگر مراد
 وعظ قرآن ہو تو خلفا مذکورین وعظ و بیان قرآن کا گمراہی و ہندی زبان میں کیا کرتے تھے نہ
 عربی میں اور طرفہ یہ ہے کہ یہاں سب مجھ میں گئے اور جہان حدیث ہلک العرب کی توجیہ کرتے
 ہیں تو مہدوی لوگ اور نکو عرب بنادیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مہدی مالک کے ہونگے اس سے
 مراد زمین عرب نہیں ہے بلکہ قوم عرب ہے اور چونکہ مرید مہدی کے شیخ سید کہ اولاد عرب ہیں عرب
 ٹھہرے مہدی جو پورا مالک عرب ٹھہرے غرض کہ کسی ایک بات پر شبہات و قیام نہیں ہے اب باقی ہے
 رہا کہ انھیں الوزر امین کہ کبھی ہرگز گناہ نہ کیا ہو کون ہے اگر میان محمود بیٹے مہدی کے ہیں اور انکی
 نے گناہی کیوں کیا ہو سکتی ہے کہ فراہ کو جانے سے پہلے ہمیشہ نوکران کرتے پھرتے تھے چنانچہ
 باب دوم میں گذرا اور مہدی و خوند میر ہمیشہ تعین کو لعین بولتے رہے چنانچہ انصاف نامے کے
 باب نہم میں مذکور ہے اور انھیں الوزر امین کی شان یہ ہے کہ کبھی معصیت و گناہ اس سے سرزد نہوا ہوتی
 کہ مدت تک فعل ملعون کا مرتکب ہے اور بعد اسکے چند سے تائب ہو جاوے اور اگر خود میان میر
 وزیر کہ ہیں جیسا کہ یقیناً انکی کتابوں میں بھی موجود ہے تو قطع نظر ان معاصی کے کہ پیشتر بیعت
 سرزد ہوئے ہونگے کہ منجملہ انکے جانور لڑانا ہے کہ ہمیشہ بلیل بازی اور لوہ بازی اور نڈھال بازی
 وغیرہ میں مشغول رہتے تھے جیسا کہ تذکرۃ الصالحین میں لکھا ہے بعد بیعت بھی ان سے گناہ
 سرزد ہوا کرتے تھے چنانچہ بھی لیل شتم میں و کذب میر کہ جمیع ادیان و مذاہب میں گناہ ہے

بیان نامہ سید محمد اور انھیں الوزر امین

مذکور ہو چکے ہیں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ جب سید حمید فرزند مہدی کی شہادی غالبان
 کی لڑکی سے ہوئی میان خوند میر نے استدعا کی شہادی چھڑوائی کہ لوگوں کے گھر سے نکلتے
 خوف ہوا اور سوا اسکے کوئی ایسے اعلیٰ مہدی جو پورے مریدوں میں نہیں ہو کہ وزیر عظم
 ٹھیسے حالانکہ دوسرے خلفائے بھی اقسام کے خون و فساد کرتے تھے بعد ملاحت سب کے کی تھیں
 کی ہو چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خلیفہ بااختصاص میان لغت ساتھ اکابر تجرات ایک
 حبشی کو قتل کر کے خوف انتقام بادشاہی سے بھاگ کر میران کے پاس آکر مرید ہو گئے ہیں
 ایسے لوگ مہدی کے خاص الوزراء نہیں ہو سکتے ورنہ مخلوق میں سے کسی کہ شاعر وزیر ہی نہیں ہو سکتا
 چنانچہ جہان چوں نگیر و قری چنانچہ علاوہ یہ کہ صاحب فتوحات فرماتے ہیں کہ وزیر
 مہدی محمد بن ادرافط الوزراء کی جنس سے نہیں ہو اور یہاں شیخ جو پور کے تمام وزراء
 جنم سے محمد بن غرض کہ عبارت فتوحات بھی انکی تصدیق نہیں کرتی ہے بلکہ تکذیب کرتی ہے اور
 اگر سابق عبارت نظر کی جائے تکذیب زیادہ تر ہو جاوے کہ جو چند سطر کے فرماتے ہیں کہ یہی وزیر
 مہدی صدق پر صادق قدم ہو گئے اسی سبب ایک تکبیر سے ایک تہائی دیوار مدینہ و مدینہ
 گرا دینگے اور دوسری تکبیر سے دوسری تہائی اور تیسری تکبیر سے تیسری تہائی پس بغیر
 تلوار کے فتح کرینگے انتہی اور ظاہر ہو کہ یہ شہر و وزیر احمدی مومنوع نے کبھی خواب میں بھی
 فتح نکلیا پس شیخ اکبر ان وزارت اور ان مہدی کی مہدویت کے منکر ہیں لہذا وہ
 میان خوند سیر اوسی کتاب میں ایک اور عبارت فتوحات کی اپنے پیروں کے بیان نمونہ
 اور اثبات حاکمیت کے واسطے نقل کرتے ہیں وہ عبارت یہ ہے الخو منحن ختم ختم اللہ بالولاية
 مطلقا و ختم ختم اللہ بالولاية الحق ثم اخذ الولاية حل الاطلاق فهو عيسى عليه السلام فلول
 بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد جيل بدينه وبين نبوة التشريع والولاية
 فينزل في آخر الزمان وارتا خاتما لا ولى بعدة فكان اول هذا الامم نبى و موحدا
 و آخر نبى و هو عيسى اعني نبوة الارث فيكون له يوم القيمة حشران حشر
 معنا و حشر مع الرسل و اما ختم الولاية الحمد يترفع لوجيل محم من الهند في آخر
 الزمان فهو رجل اجل الجبهة اقنى لالف مقرون الخاضعين يشبه في الخلق بعض الخلفاء

وہاں پہنچا ہوا ہے کہ میں اپنی کتاب کا ترجمہ کر کے چھاپا
مخبریت فاشنگٹن کا ہے

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق بفتح الخاء يصلي الله في ليلة
 اوفي يومين ويكون له العلامات الكثيرة كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في بعض الاحاديث وقد رايت العلامة التي اشار بها الرسول عليه السلام
 اخفاها الحق في ذات المهدي عن عيون الناس وكشفها لي حتى رايت خاتم الحق
 منه وهو المهدي الذي يختم به الولاية المفيدة الحمد يخرجه في آخر الزمان
 مع العلامات التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرفها كثير من الناس
 ولا يؤمن اكثرهم به وقد ابتلاه الله تعالى باهل الانكسار عليه فيما يتحقق به
 من الحق في سيرة وكما ان الله ختم محمد صلى الله عليه وسلم نبوة التشريع كذلك ختم
 الله بالمهدي الولي الذي تحصل من الارث المحمدي لا التي تحصل من سائر الانبياء
 فان من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى فهو لا يوجد بعد هذا
 الختم المحمدي ولا يوجد ولي فبسنة الولاية الحمدية هذا معنى ختم الولاية الحمدية
 واما ختم الولاية العامة الذي لا يوجد ولي بعده فهو عيسى عليه السلام
 انتهى به عبارات فتوحات من جواب سوالات حكيم ترمذي كي ترحمون فصل من مسطور
 ليكن بيان مذكرة في بيان نهايت تجرير وتبدل كوكار فرما يا حتى كاسني كام سے خود بخود
 منقول ہو کر کتاب کا نام نہ لیا مگر یہ خیال آ یا کہ میرا ایک نہ ایک روز فاش ہو جاوے گا
 اب عبارت فتوحات کلمی حاتی ہو تا کہ عقل انصاف پسند دونوں کو مطالب کر کے دیکھیں کہ
 کس قدر خیانت کی گئی ہو شیخ اکبر مقامہ کو مرین فرماتے ہیں الختم ختمان ختم ختم الله
 به الولاية وختم ختم الله به الولاية الحمدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو
 عيسى عليه السلام فهو الولي بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد
 جيل بينه وبين نبوته التشريع والرسالة فينزل في آخر الزمان واخر خاتما لا
 بعدة بنوة المطلقة كما ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة لا نبوة
 تشريع بعده وان كان بعدة عيسى من اولى العزم من الرسل وخواص الانبياء
 ولكن زال حكمه من هذا المقام في الزمان عليه الذي هو لغية فينزل وليا

ذابنوع مطلقہ پیشہ فیہا الاولیاء المحمدیون فقومنا وهو سیدنا کان
 اول هذا الامر نبی وحوادثہ و آخر کتبہ و هو عیسیٰ اعنی نبی الاختصاص
 فیکون له يوم القيمة حشران حشر معنا وحشر مع الرسل واما ختم الولاية
 المحمدية ففی رجل من العرب من اکرهها اصلاً ویداً او حو فی زماننا اليوم محمد
 عرفت به سنة خمس وتسعين وخمسائة ورايت العلامة التي له قد اخفا
 الحق فيه عن عیون عبادة وكشفها لى بهدینه فاس حتى رايت خاتم الولاية منه
 وهو خاتم النبوة المطلق لا یعلیه كثير من الناس وقد ابتلاه الله باصل
 الاکار علیه فيما یحقق به من الحق فی سر من العلم به وکما ان الله ختم
 بمحمد صلی الله علیه وسلم نبوة التشريع کذلک ختم الله بالخاتم المحمدی
 الولاية التي تحصل من الارث المحمدی لا التي تحصل من سائر الانبیاء فان من
 الاولیاء من برث ابراهيم وموسى وعیسیٰ فلو لا یوجدون بعد هذا الخاتم
 المحمدی و بعدة فلا یوجد ولی علی قلب محمد صلی الله علیه وسلم هذا معنی
 خاتم الولاية المحمدیة واما خاتم الولاية الذي لا یوجد بعده ولی فهو عیسیٰ
 علیه السلام انتهى یعنی ختم دو ہیں ایک ختم ہو کہ سبب اسکے اللہ تعالیٰ ولایت مطلق
 کو ختم کرے گا اور ایک ختم ہو کہ ختم کرے گا اللہ تعالیٰ سبب اسکے ولایت محمدیہ کو پس
 لیکن ختم الولاية مطلقہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں پس وہ ولی ہیں بنبوت مطلقہ زمانہ اس امت
 میں اور عیسیٰ قائل کیا گیا ہو درمیان اونکے اور درمیان نبوت تشریع اور رسالت کے
 پس او ترینکے آخر زمانے میں وارث محمدی و خاتم ہو کہ کوئی ولی بعد اونکے بنبوت مطلقہ
 نہ ہوگا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد اونکے نبوت تشریع نہیں ہو اگرچہ بعد
 آنحضرت کے عیسیٰ رسولوں اولی الغفران اور خاص علیہ سے ہیں لیکن زائل ہو گیا ہو حکم اونکا اس
 مقام سے بسبب حکم کرنے زمانے کے اون پر جو حکم واسطے غیر اونکے کے ہو یعنی انقطاع
 نبوت تشریع کا زمانہ دولت محمدی میں پس او ترینکے ولی ہو کہ صاحب نبوت مطلقہ کے شریک
 ہوتے ہیں اونکے اس سے ہیں او کیا محمد پس وہ ہیں سے چوتھے اور چارے سردار ہیں

پس ہو اول اس امر میں یعنی ابتداً سلسلہ ولایت میں ایک پیغمبر کہ وہ آدم ہیں اور آخر میں
اوسکے ایک پیغمبر کہ وہ عیسی ہیں یعنی پیغمبر نبوت اختصاص فائزہ مراد نبوت اختصاص سے
نبوت متعارف ہی اور یا حراز ہی نبوت مطلقہ مذکورۃ الصدر سے کہ وہ اصطلاح شیخ میں ایک
قسم کی ولایت کہ کہتے ہیں کہ تفصیل اوسکی بحث تسویر میں آخر کتاب میں آویکی انشاء اللہ
امتی پس ہو سینگے واسطے حضرت عیسیٰ کے دو عشر دن قیامت کے ایک حشر ہمارے
ساتھ اور ایک حشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن خاتم ولایت محمد پس یہ مرتبہ ایک مرد کو ہی
قوم عوہ سے کہ کریم نہی اور نکاحا صالت اور سخاوت میں اور وہ اس زمانے میں آج کے دن جو
ہو مینے پہچانا اسکو ۹۵۰ ہانسو پانچویں میں اور دیکھی میں اوسکی وہ علامت کہ چھپا یا ہو
اوسکو اللہ تعالیٰ نے اس میں بندوں کی آنکھوں سے اور کشف کیا اوس علامت کو میرے
واسطے شرفاس میں یہاں تک کہ دیکھی میں نے خاتم ولایت اوسکی اور وہ خاتم النبوة المطلقہ
ہو نہ میں جانتے ہیں اوسکو بہت آدمی اور مثلاً کیا ہوا اوسکو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں میں کہ اوپر
انکار رکھتے ہیں اوس چیز میں کہ اوسکو تحقق ہوتی ہے جانب حق سے باطن میں معرفت الہی
کی دہم سے اور عیسیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت تشریع کو ایسی
ختم کیا ختم محمدی سے اور ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے ارث محمدی سے نہ اس ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے
دوسرے انبیاء سے اسواسطے کہ بعض اولیا وارث ہوتے ہیں ابراہیم موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام
کے پسین اولیا بلکہ جادینگے سو اس ختم محمدی کے اور من ملے میں اور بعد اوسکے پسین
نہ پایا جاوے گا کوئی ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہ ہو کہ یہ معنی ہیں خاتم ولایت محمدی کے
اور لیکن ختم ولایت کہ جنکے بعد کوئی ولی نہ پایا جاوے پس وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں امتی آپ
ملاحظہ کیجیے کہ بعد ولایت بعدہ کے جو عبارت کہ حذف کر دی اختصار ہو کچھ مضایقہ نہیں
ہو لیکن نبوۃ الاختصاص کی جائے پر کہ نبوۃ الارث کر دیا سبباً و سبباً بخیر ہی اصطلاح
فتومات سے کہ نبوت الاختصاص یعنی نبوت متعارف کے ہر اور نبوت الارث تشریع یعنی
نبوت مطلقہ کے ہر کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہی اصطلاحاً کہ اوس سے احتراز کے واسطے نبوت
آدم عیسیٰ کی شرح کی کہ اعین نبوۃ الاختصاص اور بہتر اس سے یہ کہ فی اصل کے بعد

عبارت شیخ کو اور اگر اپنی طرف سے بھی من المحدث الخ بڑھا دیا کہ اقترا محض ہوا اس کو کہ شیخ
 فرماتے ہیں کہ مرثیہ خاتمیت ایک شخص عرب کو مائل ہو کہ وہ آج اس عصر میں موجود ہو اور میں
 فلاں سن میں اس سے شہر فاس میں ملا ہوں اور علامات اس کی یہ ہیں نا ہوں اور بیان
 اپنے مہدی کی خاطر سے اس عبارت کی جاے پر یا اپنے دل سے لگا دیا کہ وہ مقام ایک سے
 واسطے ہو کہ آخر زمانے میں ہند سے آوے گا اور چین و چنان ہوگا اور اسی قسم سے یہ بھی ہو
 کہ اخفا ح الحق کے بعد لفظ فیہ کا تھا کہ منیر اسی محض عربی کی طرف راجع تھی وہاں فی
 ذات المہدی بنا دیا حالانکہ اصل سخن میں مہدی کا نام بھی نہیں ہو اور کشفہالی کے بعد بعد
 فاس کا لفظ تھا اس کو نکال ڈالا اور وہو حاتم النبوة المطلقة کی جاے پر وہو
 المرے لاندی الخ لکھ دیا اور بالآخر المہدی کی جاے پر بالمہدی کر دیا اسکے سوا
 اور بھی کئی جاے پر افراط و تفریط ہی لیکن وہ قسم فرع سے نہیں ہے یہ مجھے تحریفات بالالبہ
 نہایت خدع و کذب کے اقسام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے استدلال منظور تھا
 تو طریقہ دیانت و راست بازی کا یہ تھا کہ نہ کم و کاست نقل کر دیتے کہ لوگ سوکا کھاتے
 اور اگر اپنی راے اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لانا مناسب تھا بلکہ زبان
 فارسی سے کہ جس میں تصنیف کتاب ہو اپنی راے اور گھڑت بیان کر دینا تھا تاکہ لوگ
 سند و دلیل سمجھتے کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہو سکا اسکے او
 عبارات بھی اس بزرگ نے اوسے سالے میں نقل کی ہیں اگر سب کا استیجاب کیا جاوے
 کلام طویل ہوتا ہی اس واسطے اعراض کیا گیا کہ مشتے نمونہ خرواری باشد و اندکی دلیل بسیار
 جب ایسے پیشوایان مہدویہ کے مزاج میں اس قدر افترا و سخن سازی اور دوسرے کے کلام میں
 نے موقع دست اندازی ہی مقلدین ان کے کہ کچھ خاک اوڑھتے ہو گئے اسی سبب اکثر کتب میں
 اس قوم کی اقوال کا ذبہ اور روایات موضوعہ باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین ان کے بیجا
 جو زبان پر آتا ہی نے اندیشہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں شرماتے ہیں اشعار
 سیماں کہ تاراج رہی کنند بدزدی جہان رسد می کنند بدزدی بر نیاز گرم
 کہ دلا بھی دیدہ اندیدہ شرم دیران نگر تا برون سپید قلم چون تر شند از مشک بید

جس سے پیشوایان مہدویہ کے مزاج میں اس قدر افترا و سخن سازی ہو
 ان کے عقائد یا کچھ خاک اوڑھتے ہو گئے

وليل يازوهم وهي میان اوستی کتب ملتانی میں لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ دکھانے میں خبر دہا
 تھرا کہ عیناً کیا کہ ای بسان المدی و آیات دیگر ہم بحث فرمودہ است کما قال سجاد
 اَقْمِنَ كَانْ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ تَا اَفْلَا تَنْدُ كُرُونْ و دیگر قلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَعْمَلْ لِلّٰهِ
 عَلَى بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعَنِي يُحِبَّ اَنْ اَللّٰهُ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُسْرِكِينَ و دیگر قلْ اَيُّ شَيْءٍ لَكُمْ
 شَهَادَةٌ عَلَى اللّٰهِ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ و اَوْحِي اِلَىٰ هَذِهِ الْقُرْآنَ لَا تَنْدُرْ كَرِهَهُ وَكُنْ
 بَلَدُهُ و دیگر اِنْ كَانَ مَا جُؤُكَ نُقِلَ سَمْتُ وَجْهِ اللّٰهِ وَمِنْ اَتَّبَعَنِي و دیگر وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا
 اِلَيْكَ رُوحًا مِنْ اَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ
 نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ اَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَاِنَّكَ لَكُمِّنْ اِلَهٌ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ و دیگر
 ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ اِذْ ذَرَى اللّٰهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ جَعَلَتْ
 عَدْنٍ يَدْخُلُوْهَا يُعْلَنُ فِيْهَا مِنَ اَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَكُلُوْا وَابْتَسِمُوا فِيْهَا
 حُرُورٌ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَذْعَبَ عَنَّا الْحَزْنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَكُوْرٌ الَّذِي
 اَحْلَاكَ اَدَمَ الْمَقَامَةَ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَ فِيْهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَ فِيْهَا الْغُوبُ و دیگر
 اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَاٰيٰتٍ لِّاُولِي الْاَلْبَابِ
 الَّذِيْنَ يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِيَامًا وَاقْعَادًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ يَتَفَكَّرُوْنَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا اَبَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا اِنَّكَ مِنْ
 تَدٰخُلِ النَّارَ فَقَدْ اَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي
 الْاِيْمَانَ اِنْ اٰمَنَّا بِرَبِّكُمْ فَاٰمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا
 مِمَّنْ لَا يَرْءُوْنَ رَبَّنَا وَاتِّمَامًا وَعَدْتَنَا عَلٰى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّكَ لَا
 تَخْلُقُ الْبَغْيَ فَاَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اِنَّ اَصْفَرَ عَمَلٍ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَا وَاَنْتَ اَعْلَمُ
 مِنْ بَعْضٍ قَالَ الَّذِيْنَ هَاجَرُوا وَاٰخِرُ جَوَامِرٍ دِيَارِهِمْ وَاُوْدُوْا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا
 وَقَاتَلُوا لِكُفْرِنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا تَحِلْ لَهُمْ حِسَابُ جَزَائِهِمْ مِنْ عَذَابِنَا اِلَّا قَلِيلًا
 تَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عِنْدَ حَسَنِ التَّوَابِ و دیگر ثُمَّ الَّذِي بَعَثَ فِي الْاُمِّيْنَ

و علی از دعوات کبر و بزرگواری صوفی است که این را
 حدیث جاثان نامند و در موعود و مصلحت این حدیث را شرح کرده اند

رَسُوْلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُؤْتِيهِمُ الْكَوْفَارَ
 قَبْلَ لَيْلِي ضَالِكٍ مُبِينٍ ۝ وَالْخَيْرِ مِنْهُمْ لَنَا يُلْجَعُوا لِمَعْرِضٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَكَ
 فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ آيات دیگر بسیارست بر صریح
 وی دلالت می کنند واقوال صحابه رضوان الله علیهم جمیع نیز بی شمارست که بر صحت ثبوت
 آن گویای میدهند چنانچه قول امیر المومنین علی کم الله وجهه بر معنی دار و شده اشعار
 نبی اذا ما جاشت التریک فانظر بهد ولایت مهدی یقوم فیعدل + وذل ملوک
 الظلم من ال حاشم + و بویع منهم من یلذ و یزیرل + صبی من الصبیان لای رأی
 عند + ولا عند + جد + و لاهو یقل + فتم یقوم قائم الحق منکم + و بالحق یتکم
 و بالحق یعمل + همی رسول الله نفسی فداؤہ + فلا تخذ لولہ یا بنی و محلولہ او عالم من
 فی سفتنا کبیرین لکما یو کہ سید محمد جو نبوی نے جم غفیر کے سامنے دعوی کیا کہ حکم اگالی
 کا اس بیکہ کو ہوتا ہو کہ آیت ائمن کان علی بینۃ من ربہ آخر تک خاص تیر غی اس کے
 حق میں فرمائی ہو یعنی اور مراد لفظ من سے ائمن کان میں خاص ذات تیری ہو اور یہی
 دعوی کیا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہو کہ آیت ثم اوردنا الکتاب الذین اصطفینا
 من عبادنا آخر تک تیری قوم کے حق میں ہو اور کہا کہ مراد ظالم النفس سے اندک فنا رکھنے
 ہیں اور مقصد سے نیم فنا رکھنے والے اور سابق بالذات کے تمام فنا رکھنے والے مراد ہیں
 اور جو شخص کہ اس تین مرتبے سے باہر ہو گروہ اس بیکہ سے نہیں ہو اور کہا کہ یہی فرمان تبارک
 کہ آیت قل ھذہ سبیلہ سبیل علی اللہ علی بصیرۃ انا ومن اتبعی میں مراد من سے
 خاص ذات تیری ہو اور کہا کہ یہی فرمان ہوتا ہو کہ آیت ثم اوردنا الکتاب الذین اصطفینا
 کہ تیری زبان سے ہم اپنی کتاب کا بیان کریں اور شواہد الولایت کے التیسوین باب میں
 لکھا ہو کہ انکے مہدی نے کہا کہ فرمان حق تعالی کا ہوتا ہو کہ فان حاجک فقل اسمک
 وھمی للہ ومن اتبعی اور لا تدیر کھریہ ومن بلغ اور یا ایھا النبی حسبک اللہ و
 من اتبعک من المؤمنین اور قل ھذہ سبیلہ سبیل علی اللہ علی بصیرۃ انا ومن
 اتبعی یہ تمام کہ ان آیات میں وارد ہو ہیں مراد ذات تیری ہی نطق لا غیر اور باب التیسوین

مردوں کا خطاب ہو گا اور ان کے لئے یہ بات ہو گی

یہاں پر لکھا ہے کہ اس کے واسطے کہ وہ ملامی

لکھا ہے کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہونا ہے کہ اولیٰ الکتاب الذین یذکرُونَ اللہَ فَمَا لَمْ یُجِزُوا لَعَلَّ
 یُجِزُوا لَعَلَّ آیہ امی سید محمد یہ تبت فقط ترے گرد کی شان میں ہے میرا کہ جیسا کہ قوم
 ہوسے کا خطاب ہوو اور قوم علی کی خطاب نصاریٰ و راست محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہر
 ہماری قوم کا خطاب اور لوالالباب ہوا انتہی اور بندہ عین باب میں لکھا ہے کہ میرا ان نے خود میر کو کہا
 کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی ہو کہ اللہ کو الذین یذکرُونَ اللہَ فَمَا لَمْ یُجِزُوا لَعَلَّ
 فَمَا لَمْ یُجِزُوا لَعَلَّ حق تعالیٰ المصباح فی زجاجہ دل خود میرا زجاجہ کا تھا گو کہ ذریعہ تو قیام
 میں شجر مبارکہ شجرہ ذات بندہ کہ جو تھے آسمان پر نام بند کا سید مبارک نام ہی نہ تبت مؤمن
 کا شجرہ مبارکہ یعنی فاینا نو لوانکم وجہ اللہ یگانہ نہ تھا یعنی و لو کہ فکسہ نار یعنی
 ذات تمہاری بسبب قابلیت فیض الہی کے جا ہنی تھی کہ بواسطہ روشن ہو جاو لیکن بواسطہ
 ہمدی کو علی کو ہو گئی ہمدی اللہ کو ہمدی من کسنا مراد حق سے خاصیت ہمدی کی
 ہو فقط لا غیر اور شریعین باب میں لکھا ہے کہ میرا ان نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ
 اسی قسم کے اٹھارہ آیات بعض حق ذات ہمدی میں اور بعض ان کے گردہ کے حق میں ہیں اور
 وہ ہمدی میں ہوں اور مطلع الولایت میں لکھا ہے کہ ان کے ہمدی نے ایک در و عظیمین ملا علی
 فیاضی سے پوچھا کہ مفسران سلف آیت تبت ان علینا بیاذہ کو کس پر حمل کرتے ہیں ملا نے کہا
 بعضوں نے یہ بیان زبان صدیق پر حمل کیا اور بعضوں نے زبان فاروق یا عثمان یا علی پر
 پھر اختلاف کیا کہ یہ چاروں حضرت کے زمانے میں تھے پس منی تم کے کہ واسطے تراخی کے ہی
 درست نہیں ہوتے ہیں پھر بعضوں نے کہا کہ بزبان حسن بصری وغیرہ تابعین کے یہ بیان ہوا
 لیکن حتیٰ اختلاف علینا کے کہ مانند ہمدی کے ہو سوا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت نہیں ہوتے
 ہیں اور وہ ان معنی تم کے نہیں بنتے ہیں پس حیران ہو کر کہا کہ کا یقنہ فاما و بکنہ لا اللہ اور
 بعضے کہتے ہیں کہ روز حشر کے حق تعالیٰ عرش پر تجلی فرما کر بیان فرماوے گا میرا ان نے کہا
 کہ یہ توجہ ایک وجہ سے نزدیک بصواب ہو لیکن اسدن بیان سے کیا فائدہ ملا علی نے کہا
 کہ آپ فرما دیجئے میرا ان نے کہا کہ یہ بیان بزبان ہمدی ہوتا ہو ملا نے کہا کہ یہ معنی میرا ہیں سبب
 اعتراضات سے اور حق میں انتہی لخصاً جواب مثل مشہور ہو کہ فرج کو دیکھ کر فرج ہونہ

مَنَّا فَمَنْ إِلَى آجِلٍ مَسْمُومٍ ثُمَّ يَحْمِلُهَا إِلَى الْبَيْتِ لَعْنَتِي ۝ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْخَصَائِفِ أَلَمْ
 يُؤْمِرُوا بِالْإِيمَانِ فَهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ طَعْنٌ ثُمَّ بَدَلْ حَسَنًا بِكُلِّ سُوءٍ إِلَّا يَدْفَعُ
 لَهَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ إِلَيْهِ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِ ضَعْفٍ
 قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً إِلَيْهِ لَوْلَعَدُ قَتْلًا سَلَامًا ۝ وَالْقَيْنَا عَلَى
 كُرْسِيِّ جَبَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا
 إِلَا يَدْفَعُ إِلَيْهِمُ الْبَصَرَ هَلْ قَرَأَ مِنْ تِلْكَ ۝ ثُمَّ أَرْجَمَ الْبَصَرَ كَوَيْلٍ لِلْإِيمَانِ ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ
 عَبَسَ وَبَسَّ ثُمَّ أَكْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ إِلَيْهِ اسْكُوتُوا ۝ اور یہ نفاڑ اور شواہد قرآن میں
 وکلام عرب میں موجود ہیں کہ نہ اوس ملا کو یاد آئے نہ میرا کہ کو کہ اوسکی تقریر اشکال کو تسلیم کر لیا
 اور یہ نصاف نہ کیا کہ ان آیات مذکورہ بالا میں کسب انقضائے حیات کسی کا ذکر ہوا کہ ہم ان کتبنا
 بیانا کی صحت تاخیر کے واسطے حضرت رسالت کا انقضائے حیات ضروری بلکہ تم بعض وقت ایک لحظہ کی
 تاخیر کے واسطے بھی آتا ہو جیسا کہ اس آیت میں تَرَجُّوْا إِلَىٰ اَنْفُسِكُمْ فَكَلِمَاتُكُمْ اَنْتُمْ تَرْجُوهَا
 ثُمَّ تَسْأَلُوْا عَلٰیٰ نَفْسِكُمْ فَلَوْلَا عَلِمْتُمْ اَنَّكُمْ لَا تَدْرِيْنَ ۝ کہ یہ ایک ہی مجلس کا ذکر ہے کہ پہلے
 قوم ابراہیم علیہ السلام اپنے دلوں میں سوچ رہے تھے کہ ان کو نبی کی کہ تمہیں ظالم ہو پھر سرنگون ہو کر
 خجالت حضرت ابراہیم کو ہو لی کہ تو تو جانتا ہے جیسا یہ بت ہوتے ہیں اور اس آیت میں بھی اسی
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُرْجِيْ سُبْحَانَكَ ثُمَّ يَوَدُّ عَلٰیٰ نَفْسِكَ ثُمَّ يَجْعَلْ لَّكَ الْاٰیَةَ ۝ یعنی تو نے نہ کیا کہ نہ
 ہاں کہ تاہی بادل پھر اُن کو ملا تاہی پھر اُن کو رکھتا ہے تو یہ بات ہر عام و خاص کے حلیے میں ہے کہ
 ابراہیم اور مرگب ہو کر تہ پر تہ ہو جانا کبھی ایک لمحے میں ہو جانا تاہی اور آیات سابقہ میں بھی
 بعضی حالت غلبہ بردال ہیں اور سوار سے اُسکے اور آیات بھی تاخیر قلیل بردال ہیں چنانچہ
 اَنْ تَقُوْا لِلّٰهِ مَثَلًا ۝ فَاَذٰی ثُمَّ تَتَفَكَّرُوْا ۝ اَمَّا يَصْحٰبُكُمْ فَمِنْ جَنْدِكَ ۝ بھی اسی قبیل سے
 ہو پس معلوم ہوا کہ تم کا اطلاق اس قدر صحت قلیل پہنچ رہا ہے اسی واسطے ترجمان القرآن حضرت
 عبداللہ بن عباس نے اَلَمْ تَرَ اَنَّ عَلَيْنَاكَ مَعْنٰی یُّونَ کہ کہ اِنَّ عَلَيْنَا تَبٰیئِنَا بِسَلٰوٰتِكَ یعنی
 بیان کر دینا اسکو تیری زبان سے ہمارا ذمہ ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے اور امام طبری نے
 نے تفسیر ظالم میں بھی اسیکو روایت کیا ہے اور دوسری تفسیر سے بھی بھی سمجھا جاتا ہے کہ جو

اوس قرآن متزل میں مشکل جو اوسکو تھیں سمجھا کر بیان کر دینا تھدی زبان سے ہمارا کلام ہو
اور یہی معنی نظم قرآنی سے متبادر ہیں نہ یکہ جیسا میزان سمجھے ہیں کہ حاصل اوسکا یہ ہو کہ اسی
محمد تم قرآن حیرتوں سے پڑھ لو اور اوسکے معنی کا بیان ہم نو سو برس کے بعد کر دینگے اور نو سو
برس تک تمام امت محروم البیان ہے جیسا کہ شیعہ بولتے ہیں کہ قرآن اصلی چالیس سہارے
کا امام مہدی کے پاس غار میں ہے جب قریب قیامت ظاہر ہونگے خلق کو دیکھنا نصیب ہوگا
جستیک تمام امت قرآن سے محروم رہے گی فرق اتنا ہی کہ اونھوں نے قرآن سے
محروم ٹھیلایا انھوں کے بیان سے ادا ظاہر ہو کہ قرآن نے بیان معنی بیکار ہو پس انکا اعتقاد
یہ ہوا کہ نو سو برس تک تمام امت کو اسدغالی نے بیان معنی مراد سے محروم رکھا مگر غرضنا خطا
مضوی میں لکھا کہ خلاف مراد الہی بیان کرتے رہے اور اب نو سو برس کے بعد جب بیان
اوتا را اوسکو لاکھ آدمی میں سے ایک نے مانا اور باقی سب نے اوسکا انکار کیا اگر اسی وقت بیان
ہوا ہوتا آج تک سب سلمان راہ راست و معنی صحیح پر رہتے پس اس تاخیر میں سو کھرا بے
گمراہ کرنے امت مہدی کے کیا مصلحت ہوئی یہ نہایت نادانی کا اعتقاد و اسدغالی ثانی
ماند فکو ہدایت کرے اور توفیق نعم درست کی عطا فرماوے اور تاخیر بیان اگرچہ درست
ہی لیکن وقت حاجت تک جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قرار تک فارغ ہونے تک تاخیر
کی گئی پس اگر معافی جو پوری کچھ بکار آمدنی ہیں تو سبکو اسکی حاجت تھی اتنی تاخیر کی کیا وجہ
اور اگر بکار آمدنی نہیں ہیں اب بھی حاجت نہیں ہر البتہ تاویل قرآن یعنی مال و صدق آیات
قرآنی کا کبھی بعد عرصہ دراز کے ظہور پاتا ہی چنانچہ بعض اخبار کا ظہور ہو چکا اور بعض کا آئندہ
ہوگا جیسا کہ خروج دابة الارض و راجح و غیرہ حالات قیامت و ایسی تاویل یعنی معانی
محمدا قرآن کے بھی حد نہیں ہے کہ ہر عصر میں علماء و اولیا استخراج کرتے جاتے ہیں لیکن تفسیر
یعنی بیان مراد الہی بالقرآن احرام ہو اوسکا مدار وراثت پر ہو اور حضرت اور صحابہ کرام حکمت
قرآنیہ سے مراد الہی سمجھتے تھے اور بیان کرتے تھے اور یہ نہایت نامعقول امر ہے کہ جب قرآن
اوترا وہ مراد کو نہ سمجھے اور اپنے اصحاب کو بھی کہ خاص مخاطب الہی وہی ہیں نہ سمجھاوے
بلکہ اوسکا بیان نو سو برس تک ایک شخص آئندہ پر معلق رہے کہ وہ اگر چند پوریوں و درویشوں

شیخ مصروف است که در بیان حق قرآن مجید شروع نماید و در آن حال حضرت علی مرتضیٰ هم

تو سمجھاؤ گے اور ان کے چند باڑا و لڑائی و دشمنی سمجھ لیوین اور تمام امت سلفا اور خلفا محمد
 بلکہ بام مخالف قرآن پر اور کائنات علیہا پناہ دے معنی شیخ جو نبوت نے نص قرآن کے
 خلاف کیے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ وَاَنْزَلْنَا لَكَ الذِّكْرَ الْبَيِّنَ الْبَيِّنَ
 مَا نَزَّلَ الْكِتَابَ یعنی اور انہوں نے اسے طرف تمہارے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم بذکرنا کہ بیان کرو
 تم آدمیوں کو جو کہ اذکار کیا ہو طرف اور کے تمام محمدی السنہ فرماتے ہیں کہ ذکر سے مراد وحی ہے
 اور حضرت رسالت وحی کے بیان کرنے والے تھے اور بیان قرآن کا حدیث ہے
 ہوتا ہو انتہی وَمَا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا الْبَيِّنَ الْبَيِّنَ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ الْآیَہ یعنی اور میں
 اوناری یعنی تم پر ای محمد یہ کتاب مگر اس واسطے کہ بیان کرو تم ان سے وہ وحی کہ حسین مجاہد
 ہیں بیان فرمایا کہ کتاب اور ان کے سے مقصود بیان ہے فقط اب صاف معلوم ہو کیا بیان آج کام حضرت رسالت کا پس
 کہنا شیخ جو نبوت کا کہ بیان قرآن پر کام جو مخالف قرآن کے ہو بلکہ یہ حضرت کا خاصہ نہیں ہو بلکہ تمام پیغمبرین کو
 بیان کا عہدہ تھا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ قَوْلُہ
 الْبَيِّنَ الْبَيِّنَ الْآیَہ یعنی اور میں بھیجے کوئی رسول بکریج زبان تو علم و حکمت کے تاکہ بیان کرے واسطے
 اور کے انتہی اب انصاف کرنا چاہیے کہ یہ شیخ دعویٰ ہمدویت کے قدر آیات قرآنیہ کے مخالف قرآن کے
 معنی کو کہتے ہیں جس پر دعویٰ ہو کہ بذرہ مبین مراد اللہ ہو اور اسی طرح دوسری آیات کے معنی
 بھی مخالف احادیث صحیحہ اور تفسیرات صحابہ اور جمہور مفسرین کے بیان کیے چنانچہ سورہ شوریٰ
 وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَكُمُ الْيَقِينُ کو خاص اپنے فرقہ ہمدویہ پر حمل کیا حالانکہ صحیح بخاری میں
 ابوہریرہ سے روایت ہے کہ ہم بیٹھے تھے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نازل ہوئی
 سورہ جمہ اور یہ آیت اوسکی کہ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَكُمُ الْيَقِينُ کو عرض کیا کہ یہ کون
 لوگ ہیں یا رسول اللہ حضرت نے جواب نہ فرمایا یہاں تک کہ تین بار سوال ہوا اور اس
 مجلس میں سلمان فارسی بھی حاضر تھے حضرت نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھ کر فرمایا کہ
 اگر ہوئے ایمان پاس ثریا کے تحقیق پہنچ جاوین اور سکو رجال ان لوگوں سے انتہی پاس آیت کے
 محل کے سوال کے جواب میں ہاتھ سلمان پر رکھ ساتھ اس قدر شتا و صفت کے بتانا صاف
 دلالت کرتا ہو کہ مراد آخرین منہم سے آیت مذکور میں قوم عجم ہیں بغیر تخصیص کسی قوم کے

اسو واسطے بیضادی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ بعد صحابہ کے قیامت تک ہوں گے اسواسطے
 کہ حضرت کی دعوت اور تعلیم سب امت کو عام ہو اور آخرین یا امیین پر معطوف ہو یا غیر مبین
 اور بعد صحابہ کی قیامت اسواسطے کہ مابین الحق و البصر فرمایا یعنی ابھی انکے ساتھ لاحق نہیں ہوئے ہیں
 بلکہ آئندہ کو لاحق ہو دیں گے اور امام محمدی السنہ نے تفسیر معالم میں فرمایا کہ منہم اسواسطے فرمایا
 کہ جب مسلمان ہوئے نور شدہ دینی کے سبب انہیں میں ہو گئے اور مراد انہی قوم محمد بن رسول اللہ
 ابی ہریرہؓ اور یہی قول ہے ابن عمرؓ و سعید بن جبیرؓ اور مجاہدؓ اور عکرمہؓ و رقیاتؓ نے کہا کہ انہی
 تابعین مراد ہیں اور ابن دینے کہا کہ جمیع مسلمان بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قیامت تک مراد
 ہیں اور مجاہد سے ایک روایت یہ بھی ہے ابیکھے کہ نہ حدیث سے تخصیص مریدین شیخ جو پور
 کی نکلتی ہو نہ اقوال ایہ تفسیر سے ہاں البتہ عموماً میں قوم مہدی شریک ہو مگر شمار اچھ آپ اپنی
 مہدویت اولیٰ بات کہجیے جب اس بشارات پر خوش ہو جیے ورنہ ایسا فرمانا چاہیے کہ این خردہ
 مرانیست بلکہ شہمنامہ راست اور اکثر آیات مذکورہ الصدر عام ہیں اور عام اپنے کل افراد میں حکم
 واجب کرتا ہے لیکن نزدیک امام شافعی کے ظنی اشمول ہے پس تخصیص بخیر واحد اور قیاس صحیح ہوتی ہے
 اور نزدیک ہمارے قطعی اشمول ہے اسواسطے ابتدا تخصیص کے واسطے دلیل قطعی چاہیے اور ظاہر
 کہ آیات مذکورہ میں تخصیص ظنی یا قطعی موافق مطلب ظاہر اوہ جو پور کے موجود نہیں ہے پس تخصیص
 قرآنی کی حکم نفسانی ہے اور دعویٰ امر الہی کا کرنا بلا دلیل محض ہے اور اشعار کہ جناب مرتضوی کی
 طرف منسوب کیے ہیں بعد اثبات صحت کے بھی مفید مقصود نہیں ہیں اسواسطے کہ دلالت
 اس بات پر کرتے ہیں کہ امام مہدی قیامت برتری دولت اسلامیہ کے قائم ہو کر انتظام ملک ملت کر دیں گے
 نہ یہ کہ تمھارے مہدی کی طرح احاد رکھایا ہو کر آپ تفرقہ اخراج و مغلوبی میں مبتلا اور متروک
 ہو کر رواروی طور و اخراج میں بکمال بیکسی جیسے گئے تھے ویسی علی جاوین گے العیاذ بابا
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّخَذُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِمَّا
 اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ
 قَرْنًا بَعْدَ خَوْفِهِمْ أَمْنًا الْآیہ یعنی وعدہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ان لوگوں کے
 ساتھ کہ جو ایمان لائے اور کام اچھے کیے یہ کہ خلیفہ حاکم کرے گا ان کو زمین میں جیسا کہ

غلیظ کیا تھا اور اس سے پہلوں کو اور البتہ جوارے گا اور ان کے واسطے دین اور نکاح پسند کر دیا
 اور ان کے واسطے اور البتہ بدل گیا اور ان کے خوف کے بعد اس میں انتہی یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت
 کے خلفاء اور ائمہ کے ساتھ وفا فرمایا اور ان کے مخالفین کو آج تک دلیل و حجت بنا کر رکھا اور
 قریب قیامت تک ایسی رہیں گے یہاں تک کہ امام مہدی بھی اس وعدے کے موافق سر پر
 عزت و خلافت پہلو فرما دیں گے اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت رسالتؐ وعدہ کیا ہے اللہ
 تعالیٰ نے کہ آپ کی تمام امت پر دشمنی مسلمانوں کا چنانچہ آج تک سکا ناپوش ہے کہ تمام امت بھی مخالفین
 کی سحر و عیت نہ ہوئی اس سے بھی مذہب مہدویوں کا باطل ہوتا ہے کیونکہ اگر پہلی امت محمدی
 ہو تو تین سو پچاسی برس سے مخالفین کے قبضہ اقتدار میں کاسے کو گرنے کا رستہ وسیلہ وارہم
 اخرج نفیم بن حماد عن محمد بن الحنفیہ قال کنا عند علیؑ فسالہ رجل عن المہدیؑ
 فقال حیہات شریعتہ پیدا لا تشافعال ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قبل للرجل اللہ
 اللہ قال فہیجہ اللہ لہ قوم افروغا کفرغ السیما یولع بین قلوبہم لا یستقیحون علیٰ حقن
 یتنہم ولا یفرحون باحد دخل فیہم علی عکا اصحاب بدر لہم سببہم الاولون ولا
 بدرا لہم خیرا ونوعی علی عکا اصحاب طالوت الذین جاوزوا معد النہار سینی
 نفیم بن حماد نے حضرت بن حنفیہ سے روایت کی کہ فرمایا تھے ہم پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 پر چھا حضرت سے ایک شخص نے احوال مہدی کا پس فرمایا کہ دوری پھر عقید کیا اپنے ہاتھ میں
 نو کا پھر فرمایا یہ کھلے گا آخر زمان میں جس وقت کہ کہا جاوے گا اور اس مرد سے کہ اللہ سے
 ڈر اللہ سے یعنی بجز راہ خدا کے واسطے دیکر ڈر بنا کر اور ان کے ہاتھ پر حجت کرینگے فرمایا
 پس جمع کر گیا اللہ تعالیٰ اور ان کے واسطے ایک قوم اشک یزمانند برزخ ابر کے کہ ان کے دلوں
 الفت ہوگی نہ وحشت کرینگے کسی کے جانے پہا ورنہ خوش ہو گئے کیسے آئے پر شاہین
 اصحاب بدر برابر ہو گئے نہ سبقت لے گئے اور نہ اول والے اور نہ ان کے مقام کو پاویں گے
 پچھلے لوگ اور شاہرا اصحاب طالوت ہو گئے جو کہ ان کے ہمراہ نہر سے پار اور ترے تھے تھے
 عالم بیان مہدوی رسالہ حاضرمین لکھتے ہیں موافق اس قول کے کہ حضرت مہدیؑ موجود ہیں
 سن ہو بھری میں پھر جمع کیا اللہ تعالیٰ آپ کے لیے قوم کو گریہ ناری کرنی ہاری طلب ہے

اور اس کے ساتھ ساتھ
 اور اس کے ساتھ ساتھ

دل و زہد کا حوالہ دینا
 دل و زہد کا حوالہ دینا

اللہ تعالیٰ میں اور عشق و محبت میں اوسکے مانند زاری بادل کے بعد اسکے بروایت علیہ السلام
 سچا و نڈی کے اپنے ہمدی کے اصحاب کا رونا وغیرہ نقل کیا بعد اوسکے اپنے پیغمبر یحییٰ کے
 رونے کا احوال نقل کیا پھر کہا کہ ایسا اور قوم ہمدی میں ایسے لوگ اب تک بھی موجود ہیں شاید
 اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا جواب حاصل کلام دوام میں ایک یہ کہ صفات منقولہ روبرو
 مذکورہ انکے ہمدی کے اصحاب میں موجود ہیں پس حقیقت ہمدویت پر دلیل ہیں اور یہ سخن بیکار
 محض ہو اوسو اسطے کہ صفات مذکورہ خصائص ہمدی سے نہیں ہیں کہ کسی دوسری جگہ پانچاؤں
 بل تمام کاملین و طالبان حق اس صفات سے منصف ہوا کرتے ہیں البتہ ہمدی کے اصحاب
 یہ صفات بدرجہ کمال موجود ہونگے کہ اس مقام میں متاخرین سے پیش قدم اور متقدمین کے
 ہم قدم ہونگے مراد متقدمین سے اوسکے محاشین ہیں یعنی اولیاء اللہ کیونکہ مطلق تفضیل
 راجع طرف مجتہدین کے ہو کر توفیق ہو نہ انبیا و صحابہ کرام کہ بقریرہ خصوص صحیحہ کا وکی
 تفضیل میں وارد ہیں اس قسم سے مستثنیٰ ہیں اور اس کمال انسانی کائنات زرقا شیخ جوہر
 میں مشغل ہو کہ دعویٰ بلا دلیل ہو اور ہر شخص اپنے تئیں اور اپنے پیشواؤں کے تئیں کامل و تفضل
 سمجھتا ہو یہ کچھ کاظمین آنا ہی کہاں سے ثابت ہو کہ انکے نفوس کمال باطنیہ کے منصف تھے
 یا بریاد و جب جاہ یہ حرکات گریہ و بکا اور ریاضات بجا و بیجا انہی سرزد ہوتے تھے بلکہ عشق
 ثانی متبادر و ظاہری کیونکہ مار عبادت کا صحت اعتقادات پر ہو اور بدعت اعتقادات کا بطلان
 کتاب سنت و اجماع است پر ہو اور بیان معاملہ بالعکس واقع ہوا کہ خود انکے مرشد و متہماتے
 ان تینوں کو پس پشت ڈال یا کتاب اجماع کی مخالفت بجا یا اس سلسلے سے ثابت ہو اور سنت کی
 مخالفت کا خود اس بزرگ نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ بارہا کہا کہ جو حدیث رسول اللہ کی پس
 بند کیے حال کے مخالفت ہو اوسکو میں تسلیم و قبول نہیں کرتا ہوں پس اتباع اپنے ہوئے نفس
 کی ہوئی کہ حد ہذا حدیث صحیحہ اپنے حال کے مخالفت دیکھ کر رو کر دین مسلمان اسکا نام ہو کہ اپنے
 احوال اخلاق کو مطابق اقوال و افعال حضرت رسالت پناہ کے کرے نہ کہ حضرت رسالت
 افعال و اقوال کو اپنے مطابق کرے مثل شہر ہو کہ پاسا کنوئین کے پاس جانا وہ نہ کنوئین پاس
 کے پاس آتا ہی یہاں ہی ایتھ صادق آئی کہ احوالیت حق انھذا کہ تھا و کافینی کہا

پس دیکھا تو نے اوشخص کو کہ بتایا مہمود اپنا خوش نفس اپنے لوظ قسم فرود کوش در زہد و صفا و لیکن میفرماید بر مصطفیٰ و خلافت پیمبر کسی رہ گزیدہ کہ ہرگز مبتزل نخواہد رسیدہ اور ظاہر ہو کہ بغیر محبت اعتقادات کے خالی رو ناپائیدار کیا کام آتا ہو شعر عرفی اگر بگریہ میسر شد وصال و صد سال می توان بہ تمنّا گریستن و اور ریاضات بھی سب بیکار ہو جاتے ہیں کیا تمکو معلوم نہیں کہ خواجہ کس قدر عبادات و ریاضات شاہ کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت نے اپنے اصحاب کو فرمایا کہ تمہارا نماز و روزہ اور نیکے نماز و روزے کے سامنے حقیر معلوم ہو گا لیکن قرآن اور نیکے مطلقہ سے تجاوز کر کے مصدق قبول کو نہ پونچھے گا اور دین سے ایسے خارج ہونگے جیسا کہ تیر نشان سے باہر و پار ہو جاتا ہے کہ کچھ اثر اس میں آلودگی نشان کا نہیں رہتا انتہائی مختصر اقول کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیے کہ فساد اعتقاد سے کس قدر محرومی عاجل ہوئی اور ریاضات سب تباہ ہوئیں اس طرح جوگی و پیراگی و اتیمت و گسائین کس قدر عبادات ریاضات اڑھاتے ہیں کہ صدویں سے اسکا عشر عشر بھی نہیں ہو سکتا ہو حالانکہ وہ سب بہار و منشور ہے چنانچہ جن تعالیٰ فرماتا ہے وَقَدْ مَنَّآ اِلَیْ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْءًا مُّثْمَرًا دوسرا امر یہ ہے کہ جناب لایت مآبؑ در میان اس کلام کے لوکا عقد کیا اس سے مہدوی اشارہ نو سو برس کا سمجھتے ہیں اور اسی سے اپنے شیخ نو صدی کی حقیقت مہدویت پر استدلال کرتے ہیں لیکن یہ استدلال منوع ہے اس واسطے کہ نو سو کی کوئی روایت وارد نہیں ہوئی البتہ نو برس مدت سلطنت مہدی کے روایات وارد ہوئے ہیں پس وہ روایات دلیل ہیں احبات پر کہ اس روایت میں عقد نو نو برس خلافت کی طرف اشارت ہے اور یہ احتمال جیسا کہ مطابق روایت ہو موافق روایت کے بھی ہے کہ ہر ماقبل کہے گا کہ نو سے نو برس ہوں یا نو مہینے ہوں یا نو روز ہوں سمجھنا برا ہے نہ یہ کہ نو سے نو سو برس سمجھنا کہ مخالف دلالت و تنبیہ عقود کے ہے اس واسطے کہ رافضی عقود نے نو عقد واسطے آماد کے وضع کیے اور نو عقد واسطے عشو کے وضع کیے ہیں اب جیسا کہ آماد سے عشرات مراد لینا غلط ہے ویسا ہی ثبات یعنی سیکڑے مراد لینا غلط بلکہ غلط ہے اور علاوہ یہ کہ اہل البیت اڈوی با فید من الغیر حضرت محمد بن حنفیہ کہ راوی اس کلام کے ہیں اور اس وقت حاضر مجلس تھے اور ظاہر ہے کہ حاضرین بسبب مطلع ہو نیکے قرائن طالب اور قالیہ

کلام کو غائبین سے بہتر سمجھتے ہیں چہ جائیکہ وہ حاضر مشہور کا فرزند مصاحب و صاحب فضل و کمال ہوتا ہو جیسا کہ وہ اپنے والد بزرگوار کے اصطلاحات و رموز و اشارات کے سمجھنے کی مہارت رکھتا ہو گا غائبین کہ باوجود بعد مکانی و زمانی سکھم و فراست میں اور سکے ادنیٰ غلاموں کے ہنگامے نہ پونچتے ہوں اور سکے ساتھ کیا نسبت رکھتے ہوں گے پس جبکہ وہ اس کلام سے نوسو برس نہ سمجھے دوسرے کا سمجھنا غلط فہمی ہے اور حضرت محمد بن حنفیہ اپنی اٹکل و تخمین سے فرماتے ہیں کہ ہمدی سنہ دوسو میں قائم ہو گئے چنانچہ نعیم کی روایت میں موجود ہے پس ظاہر ہو کہ اگر اپنے والد منہل العجائب سے کچھ بھی اشارہ نوسو کا پایا ہوتا ہے قیاس کا سہ کو دوڑاتے پس احتمال نوسو سے خلافت کا نہایت مدلل معقول ہوا اور نوسو کا بغایت کچر و بوج ہو و اذ اجاء الاحتمال بطل الاستدلال دلیل میر و ہم عالم میان سالہ معارضہ میں رسالہ بر بیان نقل کرتے ہیں وَجَّاهَ لِلَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبْعَةِ مِائَاتٍ مِّنْ ذَهَبٍ مِّنْ لِّلْغَنَةِ لَكِنِّ بِيَارِجَالٍ نَّحْنُ فَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ مَحْرَفَتِهِ وَهُمْ أَكْثَرُ الْمُهْجَرِينَ فَرَمَا عَلَى رَضَى اللَّهِ مِنْهُ دَاسُ اللَّهِ تَعَالَى كَے خزانے میں نہیں ہیں بروپا اور سونے سے و لیکن وہ مرد ہیں عارفان باوجود حق معرفت کا یہی مرد انصار ہیں ہمدی کے امیر اور یہ سببے صاف موجود تھے حضرت ہمدی علیہ السلام میں جواب مجیب اس قوم کی خیانتیں اور تحریفات دریافت کرتے کرتے تھک گیا مگر یہ لوگ اس فعل سے نہ تھکے اگر ایک شخص ہے اس کا حساب ہو سکتا ہو بیان سلف و خلف تک پیر سے مرید تک سب یہی پیشہ رکھتے ہیں سو ا خداوند سر بی حساب کے کوئی اس کا حساب نہیں کر سکتا ہو مگر بقولیکہ مَا لَا يَكُنْ لَكَ كَلِمَةٌ لَا تُكَلِّمُهَا اَوْ اَمْ يَا كَا اَيْكَ نَقَطُ اَوْ سَمْتَيْنِ لکھا گیا ہو ابھی عالم میان اور ان کے بزرگوں کی اس قسم کی خوبیاں اور بزرگیاں دلائل گذشتہ میں بیان ہو چکی ہیں اور سکودیر نمولی تھی کہ پھر میان مذکور نے نے اندیشہ وہی پیشہ آپس روایت میں بھی اختیار کیا کہ وَجَّاهَ لِلطَّافِقَانِ كَوْنَهُ اَمَلُ كَلَامٍ مِّنْ تَقْوَىٰ مِّنْ مَّوْجُودٍ تَحَا وَجَّاهَ لِلطَّافِقَانِ كَرَدِیَا دُورِ مَکْرِهِ کہ ترجمہ اس کا بالکل اوڑا دیا تیسرے یہ کہ بھانڈا گئے ترجمے میں سے ہوا کہ نمیر اس کی راجہ طرف طافقان کے تھی بالکل کالڈالا چھوڑے کہ بھار جال میں سے بھی ہوا کہ نکالڈالا جب اپنی ماتھے چال کی کر چکے مابقی روایت کو اپنے ہمدی پر منطبق کر دیا کیونکہ ان الفاظ ہوتے ہو

زبان میر و ہم عالم میان سالہ معارضہ میں رسالہ بر بیان نقل کرتے ہیں وَجَّاهَ لِلَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبْعَةِ مِائَاتٍ مِّنْ ذَهَبٍ مِّنْ لِّلْغَنَةِ لَكِنِّ بِيَارِجَالٍ نَّحْنُ فَوَّاهُ اللَّهُ حَقَّ مَحْرَفَتِهِ وَهُمْ أَكْثَرُ الْمُهْجَرِينَ فَرَمَا عَلَى رَضَى اللَّهِ مِنْهُ دَاسُ اللَّهِ تَعَالَى

یہی وایت انکے مہدی کی تکذیب کرتی ہو اس واسطے کہ طالقان جیسا کہ قاضیوں میں لکھا ایک
 قریب ہو درمیان پنج اور چھوٹے اور ایک شہر یا چوگٹے کا نام بھی ہو درمیان فردین اور اس کے
 کہ صاحب اسمعیل بن عباد وہین کا ہو غرض کہ جناب مرتضوی کے کلام میں طالقان نام مقام
 میان مذکور ہے اور کو صیفہ ثنیدہ کا تھکھلا م کے سبب اسکو بحر والیا کر کے لفظ القین کر دیا
 لیکن جبکہ اعراب اس خوبی سے صحیح کر چکے معنی میں ویسی حیران رہے کہ دو جاضیرین لفظ ہما
 کی اسکی طرف راجع دیکھ کر کہہ لیں کہ ہاں یہ واحد کونٹ یا جمع کی ہو اور یہاں مرجع ثنیدہ پر جب
 کھمبہ نہ بن سکا پڑانا ہاں تھکھلا یا ہاں بزرگوں کی پڑی ہوئی موروثی پھری نکال کر ترجمے میں سب کو
 جھاٹ کر اپنی مانتی عبارت تراش لی کہ یہاں کون پوچھتا ہو قیامت میں جب شاہ ولایت دعوی
 کرے گی کہ میرے کلام کو کتر ہونٹ کر کے مجھ پر کیوں اتہام کیا وہاں کی جھگٹان وہی جھگٹ
 لیں گے شعر عاقبت کی خبر خدا جانے اب تو آرام سے گزرتی ہو جب یہ حال دیکھو کہ
 کہ مسند ارشاد و خلافت مہدی پر بیٹھے ہیں اور اپنا لقب صادقین ٹھہرائے ہیں تو اس پر علل
 دیگر ان اب جناب ولایت مابکے کلام کے معنی صحیح لکھے جاتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ کلام ولایت
 ہماری دلیل پر نہ مہدویوں کی اور جناب مرتضوی انکے مہدی کی تکذیب کر رہے ہیں نہ کہ
 کہ رحمت ہو مقام طالقان پر کیونکہ اس میں خدا کے خزانے ہیں کہ چاندی و سونے سے ہیں
 ہیں لیکن اس مقام میں ایسے مرد ہیں کہ انہوں نے خدا کو پہچانا ہو جیسا کہ حق معرفت کا ہو
 اور وہی لوگ انصار اور مددگار مہدی کے ہوں گے انتہی اب میان جی آپ فرمائیے کہ تھاکر
 مہدی کے کون کون سے طالقانی مرد مددگار انصار تھے علاوہ یہ کہ تمہارے میران
 مطلقا انصار کا انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے انصار
 و مہاجرین تھے اور مہدی کے فقط مہاجرین ہونگے انصار نہ ہونگے لیکن اب یہاں کہ جناب
 اسد اللہ الغالب مہدی آئندہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمہارے مہدی کا ذکر نہیں ہو شعر تھے کیا
 کام ہو مولیٰ علی سے ہوا اپنے شیخ ہمد و کو منالے ہاں دلیل چار و ہم بقیتہ حادث
 و آثار سے کہ معارضہ منہما ملا خجہ الترمذی جلی و جل من اہل بیت یواسطے
 اسمہ اسمی یعنی والی ہوگا ایک مرد اہل بیت میرے موافق ہو نام اسکا میرے نام کے

نہی ہوا کہ مہدی کے
 مہاجرین و انصار
 کے واسطے

انتہی ہاں جماعت کثیر عالموں کے مالموں سے امیرن سے فقیرون سے تصدیق و اطاعت کی
 آپ کی نوکر و تابعی تعالیٰ آپ کو والی اہل بیت سے ہمنام بنیاد محمد علیہ السلام و منہما ما فیہ
 ابن ماجہ کہون فی لقی المسئل ان قصہ شہید واکلا نشع فتعق فیہما متی غمہ لہم شہدا
 مثلہا قسط توئی اکلہا واکلا خضر منہا شیخ و المال یومئذ کلد و من بین میری امت
 میں مہدی ہوگا اگر کم زندگی کرے گا تو سات و گرنہ نو پھر پر نعمت ہوگی اور میں میری امت
 ایسی نعمت سے کہ نہ پر نعمت ہوگی ویسا کبھی دیے جائیگی ثمرات اپنے اور نہ ذخیرہ جمع کرے گا
 کوئی اور نہ کوئی چیز اور مال اس و ز مثل خرم یا مال کے ہوگا انتہی ثمرات سے مراد وہ فائدہ
 ہیں کہ جنکے لیے انسان پیدا ہوا ہے ہاں موافق اس حدیث شریف کے سلفہ نو سوا ایک
 ہجری پر بیت العہد شریف میں حضرت نے دعویٰ محمد بن ابی نعیم نو کو مہدی کا آشکار کیا پھر چپ
 ہوئے پھر نو سو تین ہجری پر احمد اباد گجرات میں دعویٰ مہدویت کا کیا پھر چپ ہوئے
 پھر نو سو پانچ ہجری میں شہر بدلی میں علانیہ دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ تصدیق فرض
 احکام کفر کا صاف صاف کیا پھر نہ چپ ہے بلکہ ہمیشہ اسی عوسے پر وفات تک مصروف ثابت
 ہے اس عوسے کو دعویٰ مہدی و نو کہ کہنے میں پھر حضرت کے وقت میں پر نعمت ہوئی امت
 نعمتون ولایت محمدیہ سے مثل ترک نیا طلب دیار خدا تعالیٰ اور نو کلام و ذکر دوم و غرلت
 و رویت غرالی و تبلی بصری غیر کے جو احکام متعلق ولایت محمدیہ سے ہیں اور ملتے گئے فائدہ
 و ثمرات پیش انسان کے مثل فکا نقیبین شخصی و بقا شہود ذاتی و تجلیات جبروتی و لاہوتی کے
 اکثر ایک دم میں اور دنیا اور لای دنیا انکے نزدیک نہایت ذلیل تھے اور مال اس و زانکی مبارک
 نظرون میں پایال ہو گیا تھا انتہی مختصراً و منہما ما الخوجہ ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم عیاج ناس من المشرق فیوطعون المہدی یعنی سلطانہ
 یعنی فرمایا حضرت نے کہ کلینک آدمی مشرق سے پایال کرینگے سلطنت کو مہدی کی طاقت
 کرین گے مہدی کی ہاں موافق اس حدیث کے کہی باز خروج کر چکے ہندیاں جو بشرقی ہیں حضرت
 مہدی کی قوم مبارک پھر حضرت کی سلطنت میں اور کئی بار پایال کر چکے قتل خارج ہو جس و
 ضرب اور انواع واقسام سے اور پھر قیامت تک کرتے رہیں گے اور معنی و طائے کے ثمرات

ثابت نہیں ہوتی ہو بلکہ اظہر می ہو کہ اوس فقہ و العلما سے نے جب جاہ و نفسانیت کی راہ سے
دعویٰ کیا ہو اس واسطے کہ معصوم نہیں ہو اور اسی سے جواب ساتوین روایت اخیر کا بھی معلوم
ہو گیا اور دوسری روایت اور سوائے اوس کے بعض اور روایات بھی یہی ثابت ہوتا ہے
کہ زمانہ محمدی پانچ یا سات یا نو برس کا ہو یعنی احد الامور الثلثۃ یہ مفہوم روایات میں ہے کہ تینوں
زمانے اوس میں جمع ہوں گے اگرچہ شوق ثالث میں تینوں اولین منسناد داخل ہیں مگر اجتماع ثلثہ
منطوق کلام نہیں ہے پس تین وقت میں تین دعویٰ سے نکالنا تاکہ کوئی روایت فوت نہ ہو
پائے یحسنت و فکر رایگان و ہر باب و ایسی غیر ضروری امر میں مسقدر محافظت روایات کی کرنا
اور صد ہا روایات ضروریہ الرجائیت کو کہ خیال حال میں پس پشت ڈالنا یا تحریف لفظی
و معنوی کر کے اصل مطلب کو بگاڑ دینا جیسا کہ دلائل سابقہ میں مذکور ہے انصاف و دیانت سے
بصیرہ ہو بلکہ اس روایت میں بھی اوس کا نمونہ موجود ہو کہ بعض الفاظ ساقط کر کے ترجمہ معکوب کیا
معلوم نہیں کہ نسخہ غلط دستیاب ہوا تھا یا بعد اپنی عادت کے موافق یہ کام کیا لیکن بیان مراد میں
بلاشبہ تحریف قصد کی گئی ہے حدیث ابن ماجہ میں عبارت صحیحہ یہ توفی الارض اکلھا ولا
تکثر عنہم شیئا الحدیث یعنی دیو کی زمین ثمرات اپنے اور نہ بچا رکھے گی است
کوئی شیء کے ثمن الخ اب اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل میں جو نعمت مذکور ہے مراد
اوس سے بھی نعمت ظاہری ہو نہ نعمت ولایت محمدیہ جیسا کہ ثمرات سے مراد ثمرات ارض ہیں ثمرات
سیدائش انسانی مثل فنا و تجلیات وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ تین زمین سے نہیں ہیں
بلکہ موصوفہ سمائی ہیں شاید کہ مہدیوں کے معارف و حقائق زمین سے ادا کئے ہوں اور
کتاب بان میں یہ حدیث ابی نعیم کی روایت سے باین الفاظ مذکور ہو کہ یُؤْتٰی اَکْثَرُ
الْمَدَنِیِّ اِنْ قَصَرَ عَمْرُہٗ فَسَبْعَ سِنِیْنَ وَالْاَقْمَانُ وَالْاَفْشَعُ سِنِیْنَ یَتَنَعَّمُ اَمْسِیْ فِی
زَمَانِہٖ فَعِیْمًا لَمْ یَنْعَمُوْا مِثْلَہٗ الْبَرُّ وَالْفَلَجُ یُرْسَلُ السَّمَاءُ عَلَیْہِم مِّنْ رَّارٍ وَلَا تَنْخَدُ
اَلْاَرْضُ شَیْئًا مِّنْ بَنَاتِہَا اور در قطنی اور طبرانی کی روایت سے باین الفاظ مذکور ہو کہ
یُکُوْنُ فِیْ اَمْتِ الْمَدِیِّ اِنْ قَصَرَ عَمْرُہٗ سَبْعَ سِنِیْنَ وَالْاَقْمَانُ وَالْاَفْشَعُ سِنِیْنَ یَتَنَعَّمُ
فِیْہَا اَمْتِ فَعِیْمًا لَمْ یَنْعَمُوْا مِثْلَہٗ الْبَرُّ وَالْفَلَجُ یُرْسَلُ السَّمَاءُ عَلَیْہِم السَّمَاءُ

مدبراً ولا تدخلوا أرض شيئاً من النبات ويكون المال كذا وفسا يقوم الرجل
 يقول يا مہدی اعطني فيقول خذ ان دو وزن صيرتوان من شئو کا بیان نبات کہ
 کردیا گیا پس معلوم ہوا کہ مراد اہل سے خرات و نباتات زمینی ہیں اور تاویل مہدویہ کی
 غلطی اور چونکہ یہ حال انکے مہدی کے وقت میں موجود نہوا حدیث مذکور انکی مہدویت کا
 ابطال کرتی ہو نہ اثبات اور اس کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کو یہ بات واضح ہوگی کہ ان
 مہدی متنازع فیہ کو کہ مبین مراد اللہ کلماتے میں حق سبحانہ تعالیٰ نے ایک تاثیر عجیب بخشی ہے
 کہ جو انکے گروہ میں داخل ہوا اور انکا مصدق بنا اوسکو قرآن وحدیث سمجھنے کا ایک نادر سلیقہ
 اور طریقت لقیہ ہاتھ لگتا ہے کہ خدا نخواستہ انکے منکرون کو وہ ہاتھ نہیں آتا ہے چنانچہ لائل سابقہ
 جابجا انکے فہم کی خیال بیان کی گئیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ یہی تذکرہ رکھے گا وہی ختم میرانی
 اس حدیث میں بھی بجا آیا اور اسی کا تتمہ ہو کہ وَالْمَالُ يَتَوَثَّقُ كَذَا وفسی کا ترجمہ کرتے ہیں
 اور مال سے وزن مثل خرمن یا پال کے ہوگا یہ بزرگ اس مقام میں ایسا سمجھتے ہیں کہ کاف جار اور دیا
 مجرور ہوا اور معنی خرمن یا پال کے ہو حالانکہ اس میں سے ایک بات بھی صحیح نہیں ہے دوسرے مصدر بھی بعضی
 کو فتن بیابی کے معنی خرمن کے نہیں ہے علاوہ یہ کہ یہاں دوسرے کہاں ہے اور کات جار کہاں ہے بلکہ
 حرف اصلی وجہ کلیہ ہوا اس واسطے کہ یہ لفظ کذا وفسی ہو بروزن فتول کے جمع کذا وفسی کی کہ بروزن
 فصل کے معنی خرمن کے ہو اور معنی یہ ہیں کہ مال وفسی ووزن نہا ونبار ہا ہوگا پس فقرہ بھی حالت
 کرتا ہے کہ ماقبل میں بھی ذکر خرات زمینی کا ہے اور تکذیب کرتا ہے انکے مہدی کی کہ مال اوسکے وقت
 میں خرمن نہ تھا بلکہ مارے بھوکوں کے اوسکے مرید ہلاک ہوتے تھے چنانچہ ہلاک ہند میں
 چوراسی ید فاقہ کشی سے مرگیا جیسا کہ مطلع الولایت میں مذکور ہے پس فقرہ عالم بیان کی کہ مال
 انکی نظروں میں پامال ہو گیا تھا راہگان و برباد ہو گئی حیرت ہے کہ مصنفین مہدویہ بار و مجرور
 کو بھی نہیں پہچانتے ہیں اس قدر بھی سمجھ میں نہ آیا کہ ہزار قطعی وغیرہ کی روایت میں کیوں المال
 کہ دوسرا موجود ہو یہ بار و مجرور منصوب کس طرح ہو گیا انصاف کیا چاہیے کہ اس فراست پر
 قرآن و احادیث میں بلا تامل و یلت کرتے ہیں اور اختراع معانی اور تعارض معانی کا زعم رکھتے ہیں
 اور رسالہ معارفہ الروایات تصنیف کرنے میں اور رسالہ اثبات الفتاویٰ میں شیخ ابن کثیر

غلطی اور تصدیق مہدی متنازع فیہ کا بیان
 در بیان بار و مجرور و اصل کے بھی فرق نہیں کرتے ہیں
 اور بار و مجرور کی وضوح کا درجہ ہے

آدم ہدایت کا در کرتے ہیں اور متقدمین غلبین بجا بجا کر دیتے ہیں کہ میان کے ہاتھ سے
 کیا کام ہوا ہو کہ ایسے ایسے علمائے نامدار کا رد لکھ دیا شعر مناسب و دہنیر می شکند قدر شعر
 تحسین نا شناس و سکوت حق شناس اب باقی روایات کے افکار سے اعراض اغراض کو سکے
 قصہ مختصر کیا جاتا ہے کہ روایت سوم میں شرف سے مراد سترنی بلاد مہدی ہوا اس واسطے کہ جسکا
 واقعہ بیان ہوتا ہے اور اسکے جہات مراد ہوا کہ وہ بن نہ نکلم کے پس مہدی موصوع خود انھیں بلاد
 شرف سے تھے اون پر یہ حدیث صادق نہیں ہے اور اسکی طرح لفظ سلطنت بھی قوم مہدی پر
 کہ ایک جماعت درویش و فقرا ہی غیر صادق ہے اور روایت چہارم میں مہدی مذکور ہے جو مراد بیان
 کی ہے لفظ غیر کا اور فی لقمہ میں لفظ کا اور سکور و کر تا ہوا اس واسطے کہ دل سینے میں ہوا کہ وہ بن بظاہر
 میں نہیں رہتے ہیں چنانچہ کریمہ و کون تمی القلوب لکھی فی القلوب و لا ور ما جعل اللہ لرجل
 حق قلبیہ فی جو فہ او سپر شاہد اور علاوہ یہ کہ اگر مراد ستر کرنا لکڑی کا ہے جیسا کہ ظاہر ہے
 تو قطع نظر اس کے ثبوت سے اور قطع نظر اس سے کہ یہ کثر تہ فیل عادی ثلثہ ہدویت کے
 واقع ہوا ہے چنانچہ باب دوم سے وقت ملاقات شد نظام فاروقی کے معلوم ہوتا ہے پس علامت
 ہدویت سے اسکو کیا علاقہ تب بھی موجب ال انکے مہدی کے مثبت ہدویت نہیں ہے اس واسطے
 کہ یہ کام بازی گرو بھی کر سکتے ہیں اور اگر مراد لون کا ستر کرنا ہے تو وہ بھی مثل ہدویت کے دعویٰ
 محض ہے اور اسکا بھی اثبات چاہیے جیسا کہ چھٹی روایت بھی دعویٰ محض ہے اور اسکا بھی اثبات چاہیے
 اور ظاہر ہے کہ جب تک مسائل باطنی ثابت نہ کیا جاوے فقط ظاہری ہیبت کر کسی کیا کام آتی ہے
 ایک دعویٰ سے قبل اثبات کے دوسرا دعویٰ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا ہے بلکہ طریق اثبات
 ہدویت کا یہ ہے کہ کوئی علامت مختصہ مہدی کے بروایت صحیحہ ثابت ہو اور وہ شخص متنازع فیہ میں
 پائی جاوے اس طور پر کہ اسکا وجود اس شخص میں خصم کے نزدیک بھی مسلم ہو یہ فیو واسطے
 ہیں کہ اگر وہ انخصائص ہدویت سے نہیں ہے یا بروایت صحیحہ ثابت نہیں ہے تو اس کے پاس گئے جائے
 سے ہدویت کس طرح ثابت ہو سکتی ہے اور ایسی ہی با این ہما اگر اسکا وجود شخص متنازع فیہ
 میں خصم کے نزدیک غیر مسلم ہو تو وہ بھی مثل ہدویت کے ایک دعویٰ محض ہوا اول اسکا اثبات
 چاہیے پھر اس سے ہدویت کو ثابت کرنا چاہیے اب تم لوگ اپنے مہدی کے احوال باطنیہ

وغیرہ کو دلیل مہدویت کی ٹھیلے ہو یہ بنے قاعدہ ہو اسکا وجود ہمارے نزدیک غیر مسلم ہو اسکا
 ع باطل است انجہ معی گویند اول اسکا اثبات چاہیے اور یا بخوبی روایت میں حال کی نفسیہ غیبیہ
 کرنا غلط ہو اسواسطے کہ حال سے مراد عالمان خدمات مملکت میں شغل تحصیل مقولات خراج وغیرہ کے
 چنانچہ قرآن میں ہے کہ وَالْعَالَمِينَ عَلِيمًا اور چونکہ مہدی متنازع فیہ نہ ملک کہتے تھے نہ عالمان ملک
 یہ روایت اور انکی مؤیدین ہیں بلکہ کذب ہی دلیل پانزدہم بقیہ احادیث اناسراج الالبصا
 منها ما قال علي رضي الله عنه قلت يا رسول الله أمرت الله المهدي امر من غيرنا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل مناجته الله ببالدين اي الطهرين باقر الطهري
 في زمانه وواصل صحابه في منازل المقربين والصدقين فهم اصل المشاهدة والفا
 والمكاملة ولكن لا يعرفهم الا الله واولياؤه كما قال تعالى اولياي تحت قبائي
 لا يعرفهم غيري اخرج هذا الحديث جماعة من الحفاظ في كتبهم منهم ابو القاسم
 الطبراني وابو يعير الاسفہاني وعبد الرحمن بن حاتم وابو عبد الله نعيم بن حماد
 وغيرهم ومنها ما روي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال دخل رجل علي بن
 محمد بن علي رضي الله عنه فقال له اقبض مني هذا الخمسة درهم فانهاز كوة مالي
 فقال له ابو جعفر خذها انت فضعها في جيرانك من اهل الاسلام والمساكين من
 اخوانك المسلمين ثم اذا قام مہدي بنا اهل البيت قسم بالسوية وعدل في
 الرعية فمن اطاعه فقد طاع الله ومن عصاه فقد عصى الله اخرجه الامام
 ابو عبد الله نعيم بن حماد في كتاب الفتن قلت قد وجد القسم بالسوية والعدل
 فالرعية اي فمیں اطاعه فقد اطاع الله واما من عصاه فقد عصى الله فلا يقبل
 عدله ومنها ما روي عن كعب الاحبار ان قال لي لاجد المہدي مكتوبا في
 اسفار الانبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب اخرجه الامام ابو عبد الله نعيم بن حماد
 قلت قد تحقق الرواية عن الحسن بن علي بن فضال ذكر في كتاب الله وكتبه الانبياء
 ولم يكن في حكمه ظلم ولا عيب كما هو المشهور ومنها ما روي عن الحارث بن
 المغيرة البصري قال قلت لابي عبد الله الحسن بن علي كرم الله وجهه باي شيء

دليل برزخی غایت غایت راجع الالبصا
 اور بیان غلط ہوئی اور غلط است مصنف سراج البصا

يعرف الامام المهدي قال في السكينة والوفاء قلت وبأي شيء قال بعرفته المحلل والحر
وعجاجة الناس اليه ولا يحتاج الى احد قلت صدق الحارث مكن اكان المهدي
ومنها ما روي عن علي بن الهريث عن أبيه قال دخلت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو في الحالة التي قبض فيها فاذا فاطمة عند راسه والحديث
طويل ذكر في اخره يا فاطمة والذي بعثني بالحق ان منها مهدي هذه الامة
اذا صارت الدنيا مرجاً مرجاً وتظلمت الفتن وانقطعت السبل واغار بعضهم بعضاً
فلا كبير يرحم صغيراً ولا صغير يوثر كبيراً فيبعث الله عند ذلك منهم من يفتح
حصون الضلالة وقلوباً غلفاً يقوم بالدين في آخر الزمان كما تمت به في اول
الزمان اخرج به الحافظ ابو نعيم الاصفهاني في نسخة المهدي فانظر ايها
المنصف الى قوله عليه السلام وقلوباً غلفاً وهو تفسير لقوله حصون الضلالة
فعلم ان المهدي يفتح القلوب الغلف بقبضه فيسلطها بعد له وهذا معنى بلاء
الارض فسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً كما ذكر الامام احمد بن حنبل في
مسنده ويملاً الله قلوباً ملة محمد غني ويسعهم عدله ومنها ما روي عن
عبد الله بن عطاء قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت اذ اخرج المهدي
بأي سيرة يسير قال يدمر ما قبله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و
يستأنف الاسلام جديد الكذا في عقد الدرر اي يهدم البدع وما اخطأ
الجهنم ون فيه من العمليات والا اعتقادات وهذا من خصائصه كما ذكرنا
قبل ويدل عليه قوله عليه السلام يقوم بالدين في آخر الزمان كما
تمت به في اول الزمان اذ لو لم يحكم بتخليفة الخطين لا يقوم بالدين
كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان المهدي يكون حاكماً بين المصائب
كما ذكرت قبل ومنها ما روي عن علي بن ابي طالب في قصة المهدي
قال ولا يتوك بدعة الا ازالها ولا سنة الا اقامها كذا في عقد الدرر
ومعنى هذا القول انه يكون فاعلاً بنفسه وأمر الغيرة وهذا المعنى مؤيد

بما ذكره الشيخ سعدی بالفارسیة بیت یعنی کہ ناکر وہ قرآن درست بہ کتب غایہ چند
 لمت بشت ہا ہی حکم بنسخہا فصدق المؤمنون بالما منسوخہ لانا للکتب
 السماویة مغسولة بالماء بل مغسولة عن قلوب من آمن به ای علمہ مسوومہ وغل
 المنقولات من عقہ الدرب وانکان بعضها ضاعا لکن لما وجدت
 فمیں ادھی ظہر لہا کانت صحاحا فی نفس لہا مروان لہر تبلغ درجہ تہا جواب
 حقیقت حال یہ کہ احادیث نہایت مخالف ہیں احوال مہدی متنازع فیہ سے اور کلام
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا سرسر تکذیب ابطال انکا کرتا ہی اسواسطے مہدی لوگ
 وادی حدیث میں بحال اعتناء طو دے پاؤں چلتے ہیں جب صد ہا حدیث و آثار اپنے مخالف
 حال دیکھتے ہیں وہاں کچھ دم نہیں ہارتے ہیں اگر کوئی حدیث مختصر کہ جس میں احوال امام انام
 بہ تفصیل نہیں ہی ہاتھ لگی اوسکو غنیمت جانکر دعویٰ مطابقت کا برپا کرتے ہیں یا کسی حدیث
 کا ایک ٹکڑا اپنے موافق اور دوسرا مخالف نظر آیا تو اوس میں قطع و برید کر کے پارہ موافق
 کو نقل کرتے ہیں حالانکہ جب بامعان نظر و انصاف دیکھا جاتا ہی تو وہ مذاق بھی مخالف ہوتا کہ
 چنانچہ اس ماجھی صاحب راج الا بصائر نے ایسی کیا کہ حدیث اول کے نصف اول کو نقل کیا اور
 نصف ثانی کو حذف کیا حالانکہ خدا کے فضل سے وہ نصف اول جیسو اپنا شاہد دکھانا کر گئے
 ہیں وہ بھی انکی تکذیب و تخریب کرتا ہی اسواسطے کہ تمام حدیث بروایت نعیم بن حماد اور ابو نعیم
 یہی کہ عن علی قال قلت یا رسول اللہ امینا ال کھجی لکھدی امر من غیرنا فقال لا
 بل متاخیخہ اللہ یا الدین کما فتح منا وبنا یعتقدون من الفتنہ کما اتقدوا من
 الشریک وینا یؤلف اللہ ربین فلو لم یعد عد او الفتنہ کما الف بین فلو لم یعد
 بعد عد او الشریک وینا یبھون بعد عد او الفتنہ اخوانا لما اصبحوا
 بعد عد او الشریک اخوانا فی دینہم یعنی علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ عرض کیا میں نے
 یا رسول اللہ مہدی ہم اہلبیت میں سے ہی یا ہمارے غیر سے فرمایا نہیں بلکہ ہم ہیں ہی ختم
 کرے گا اللہ تعالیٰ سبب و سبب دین کو جیسا کہ شروع کیا سبب ہمارا اور ہمارے سبب ہمارا
 حاویہ فتنے سے جیسا کہ چھٹا دے گئے شرک سے اور ہمارے سبب موافقت کر دینا اللہ تعالیٰ

اوسکے دلوں میں بعد عداوت فتنے کیسا کہ موافقت کر دی اوسکے دلوں میں بعد عداوت شرک کے اور
 ہمارے سبب سے ہو جاوینگے بعد عداوت فتنے کے مانند بھائی بندوں کے جیسا کہ ہو گئے بعد عداوت
 شرک کے مانند بھائیوں کے بیچ دین اپنے کے انتہی غلام حضرت چارباہین میں ایک یہ کہ نسب نامہ یہی
 اہل بیت کو پہنچتا ہو دوسری یہ کہ مہدی کے سبب دین انتہا کو پہنچے گا یعنی کمال پاؤں کا قیصری یہ
 کہ جیسا کہ ابتدائیں سلمان حضرت کے سبب شرک سے نجات پائے ہیں انتہا میں مہدی کے سبب
 فتنہ دباہم نجات پاوینگے چوتھی یہ کہ مہدی کے سبب مسلمانوں کے دلوں سے اختلاف و عداوت
 فتنوں کی جا کر ایسی موافقت ہو جاوے گی کہ مانند بھائیوں کے ہو جاوینگے جیسا کہ بعد جلنے عداوت
 شرک کے ہو گئے تھے اور شیخ متنازع فیہ میں چاروں باتیں مفقود ہیں اس واسطے کہ دلیل اول میں گذر
 کہ نسب نامہ اہل بیت کو نہیں پہنچتا ہو اور دین نے بھی ان کے سبب کچھ کمال نہ پایا اس واسطے کہ ان
 الدین عند اللہ لا یشککون من سے مراد اسلام ہو اور حدیث جبریل سے معلوم ہوتا ہو کہ اسلام
 کہتے ہیں شہادت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور قائم کرنے نماز اور دینے زکوٰۃ اور روزه رکھنا
 اور حج بیت اہل کو اور اسل اسلام کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ و تابعین وغیرہ امتیاز میں محمدی
 نے ہزار جاغشتانی نو سو برس میں مشرق سے مغرب تک پھیلا یا تھا شیخ جو نو پور نے دعویٰ مہدی
 کر کے سب کو مشرق سے مغرب تک اپنے عندیہ میں کافر ٹھہرایا اور مشرق و مغرب میں دین کو
 اٹھادیا اور محنت سعی ہزار سالہ برباد کر دی کہ بجز چند ہندیوں کے کہ مسلمین میں کابھی سوانہ
 نہیں ہیں کیونکہ مسلمان نہ سمجھا پس ختم دین کیسی کمال بن ہوا بلکہ زوال بن ہوا یونگید و ن لیطغوا
 نور اللہ یا فواہی و اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور چنانچہ ان کے مہدی بھی اس امر معقول کو سمجھ گئے تھے جیسا
 کہ مطلع الولاہیت میں لکھا ہو کہ جب شیخ جو نو پور کو معلوم ہوا کہ امر الہی ہوتا ہے کہ جسے تجھ کو مہدی ہو و عود کیا
 انھوں نے عرض کیا کہ اس میں علی کے اہل ہمارے کیا فائدہ قطع ہو کیونکہ اب جو محض ظاہر شریعت محمدی
 مڑتا ہو آتش سے نجات پاتا ہو اور یہ مہدی ہونیکے بعد مجھ کو قبول کریگا فقط وہی نہیں ہے گا باقی
 کافر ہو جاوینگے انتہی دیکھ اس مہدی کے لغو بلکہ مضر اسلام ہو گا خیال نوکشی موصوفہ ذہن میں آئی
 آیا تھا اور یہ اعتراض ایسا معقول تھا کہ ان کے دل میں سوئے مند یک ڈالنے والے نے بھی مسکایا جو
 نہ دیا چنانچہ لکھا ہو کہ آٹھ برس تک پہلی عرض کرتے رہے بعد آٹھ برس کے ایک جواب برہنہ کے

ازین دالہ شیخ جو نو پور کے اس سبب شرک سے نجات

اس کا جواب ہے کہ اگرچہ وہ مہدی ہو کر آئے ہوں
 مگر ان کے دلوں میں عداوت ہے اور وہ ان کے
 دلوں میں عداوت ہے اور وہ ان کے دلوں میں

طور پر ہوا کہ قضا جلدی ہو چکی اگر ملنے کا ماحور ہو گا اور یہ مجبور ہو جائیگا نیز سچی بات نیت سے نجات پانا
 وہ بھی بنوا ایک پختہ رسا بن اہل اسلام مبتلا فتن میں بلکہ ان کے سبب ایک فتنہ خانہ ان کے مذہب کے
 بڑھ گیا جو کئی نیت عداوت جا کر باہم اتفاق ہو جانا اور حدیث موصوف سبب اتحاد و صلہ کے ہوت
 ہوتا ہے کہ جو لوگ شریکے چھٹائے گئے ہیں وہی لوگ فتنے سے چھڑائے جائیں گے اور انھیں کے
 دونوں میں اتحاد و الفت ہو جائیگا اور وہ سب ملان میں فقط فرقہ ممدویہ اور ظاہر ہو کہ مسلمانوں میں
 تالیف قلوب نہ ہونی بلکہ اختلاف و عداوت ان کے مذہب کے وقت کے یوٹائیو مارو تیز ایڈیٹور علاوہ یہ کہ خود
 ان کے مذہب ممدوی میں بھی جو ہتر فرقے ہو گئے ہیں اور اس قوم کا اعتقاد یہ ہے کہ ان کے ممدی نے فرمایا
 کہ بیک کے گردہ میں جو ہتر فرقے ہو گئے ایک ناجی باقی تمام الگ ہیں اور فرقہ ناجیہ میں کہ جامع تھا
 یعنی عقیدہ خود سیر پر اعتقاد رکھنے پناہ کا شاعر کہتا ہے شعر موعود کے فرمان سون فرقہ تشرین
 ہلاک ہ ہر اک یہ مد لعت بٹھا ہر اک سنی نیزار جو یہ معلوم ہوا کہ ان بزرگ کے سبب اختلاف و فتنہ
 دو جہد سے بھی زیادہ ہوا کہ تشر فرقہ اسلام کے ایک سو سینتالیس تشر ہو گئے حدیث ترمذی وغیرہ
 وارد ہو کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ^{فصل} انا نبی اسرائیل تفرقت علی ثلاثین و سبعین
 ملة و فترت امتی علی ثلاث و سبعین ملة کل قوم فی النار الا جملة و احدها قال امن
 ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی یعنی تحقیق بنی اسرائیل متفرق ہوئے تترملت اور
 میری امت متفرق ہوگی تترملت پر کہ تمام گ میں جاویں گے سو کہ ایک ملت صحابہ نے عرض کیا کہ
 کون ہی ایک ملت ہی یا رسول اللہ فرمایا جبریل و سیر صحابہ میں انتہی یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ ممدی
 لوگ امت محمدی سے خارج ہیں اس واسطے کہ اگر وہ امت ہوتے حضرت فرماتے کہ میری امت
 ایک سو سینتالیس تشر متفرق ہوگی اور روایت دوم کا ممل یہ ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقر
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہاں سود و مہر مال کی زکوٰۃ کے آپ بھیجے آپ نے فرمایا کہ تو ہی
 انکو اپنے مسلمانوں مساکین میں تقسیم کر دے پھر جب ہم اہل بیت کا ممدی فاجر ہوگا تقسیم
 برابر کی اور عدل رحمت میں کرے گا پس اس کی اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہوگی
 انتہی اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ اس سوال کے جواب میں تذکرہ ممدی کو کچھ مناسبت نہیں ہے اور
 جب تک ممدی کی سلطنت کی طرف اشارہ نہ کیا جاوے جواب مذکور ہی پس حاصل مقام یہ ہے کہ خدایے و شری

روایت تشریفاتی کہ امامت کوئی اور تشر فرقہ ممدویہ نہیں ہے

وزکوۃ چار پاون چرنہ اور اسیوال تجارت کی تحصیل کر کے اس کے منہار میں خرچ کرنا خلفا و سلاطین اہل اسلام کا کام و عہدہ ہی منطبق اس پر ہے کہ کُنْ مِنْ اَمْوَالِ الْجَمْعِ صَدَقَہٗ اُور اسی پر زمانہ نبوت آج تک عمل امت اسلامیہ کا چلا آتا ہی پس حضرت امام محمد باقر نے کہ مانند اکثر ائمہ اہل بیت کے کہ سلطنت اور امامت ظاہری نہیں رکھتے تھے اس کام سے انکار فرمایا اور ائمہ اہل بیت میں سے مہدی کی طرف اشارہ فرمایا یعنی ہم ائمہ اہل بیت کو بسبب نہ ہونے خلافت و امامت ظاہری کے عہدہ تحصیل تقسیم زکوۃ کا نہیں ہی البتہ ہم میں امام مہدی کہ امامت ظاہری باطنی دونوں رکھنے ہوں گے زکوۃ وغیرہ تحصیل کریں گے اور پھر بالسویۃ تقسیم کریں گے اور اس بنی بنی کے سلاطین جو بیکہ زکوۃ کو متوقع یہ صرف نہیں کرتے ہیں تو آپ تحقیق ہمسایہ پر تقسیم کر دے اور یہ گمان نہیں ہو سکتا ہی کہ خود امام زکوۃ دینا اور شخص کو منظور ہو اس واسطے کہ ادنیٰ اعلیٰ سبب جائیں کہ نبی ہاشم پر زکوۃ لینا حرام ہی اب ثابت ہوا کہ شیخ جو منور پر امام محمد باقر نے حوالہ نہیں کیا ہی اس واسطے کہ یہ بھی بسبب فقدان سلطنت کے عہدہ اخذ زکوۃ کا نہیں رکھتے ہیں اگر ایسی ہی مطلق لینا درست ہوتا حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ خود ہی لے لیتے پس نسبت بالسویۃ بھی اشارہ طرف سلطنت و خلافت عامہ کی ہو درہمال خیرات کہ درویشانہ ہاتھ لگے اسکو چلیوں با لکون میں بالسویۃ کھانا کو نساً مقدراً عظیم الشان تھا کہ اسکی پیش گوئی مناسب تھی اور ایسی عدل و محبت بھی اشارہ طرف حکومت عامہ سلاطین کے ہو کہ تمام بلاد اسلامیہ کا شرق سے غرب تک حاکم ہو کر عدل و ادب پرست رہنا نہایت عظیم الشان ہو کہ دنیا میں گنتی کے لوگ ایسے ہو گئے ہیں در چند مرید و طالب پر عدل کرنا کچھ نادر است نہیں ہو کہ قابلِ اخبار ہو کہ ہزار ہا بلکہ لکھا اس صفت کے لوگ اس امت میں گزرے ہیں کہ اپنی رعیت خاصہ یعنی اہل عیال و خاد میں طاعتیں کساتھ بمعاملہ عدل انصاف بسر برلی وقات کیے ہیں جیسا کہ حدیث شریفہ میں ہو کہ کلاک دایع و کلکھ مسعول عن رعیتہ یعنی تم سب اپنے متعلقات خاص کے کسان ہو اور ہر ہر اسکی رعیت کا سوا ل کیا جاوگا اور روایت یہوم کا حاصل یہ ہوا کہ کتب جبار نے فرمایا کہ میں مہدی کو اسفار یعنی کتابوں انبیاء میں مکتوب پاتا ہوں کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہو گا اور مصنف سجاد ندی نے لکھا کہ ہمارے مہدی سے روایت ہو کہ انھوں نے کہا ہو کہ میرا ذکر کتاب امہ اور کتب الانبیاء میں ہو اور لکھا کہ مشہور ہو کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ تھا پہلے اس کا دعویٰ مہدی نے کیا

اور دوسرے کا مہدویوں نے دعویٰ محض سے اثبات کسی چیز کا نہیں ہو سکتا اور پہلے اس کو ثابت کرنا چاہیے کہ کون
 معلوم ہوا کہ کتب انبیاء علیہم السلام میں تمہارا ذکر ہو رہا ہے یا نہ ہو اور اگر امام مہدی کا یہی اور تمہارا مہدی ہونا کہتا
 ثابت ہوا یا دل نزاع ہو سیکو اپنی دلیل کو اتنا مصادروہ علی المطالب ہو گیا کہ اصل یہ ہو کہ میرے مہدی ہونا
 اسے ثابت ہوا کہ میرا ذکر کتب انبیاء میں ہو اور کتب انبیاء میں میرا ذکر ہونا اس سے ثابت ہوا کہ میں مہدی
 ہوں کوئی حائق بھی اس استدلال کو پسند کرے گا علاوہ یہ کہ کلام کتب عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سبھا
 انبیاء سابقین میں مہدی کا ذکر ہو اور قرآن میں نہیں ہو ورنہ ایسے موقع بیان میں اس کے سکوت کا ہے کو
 کرتے اور محمدؐ کی اس کے خلاف دعویٰ کیا کہ میرا ذکر کتب انبیاء میں قرآن میں اور کتب انبیاء میں بھی ہو
 پس دلیل ناقص اور دعویٰ کال ہوا اور دوسرے مہدویوں کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہونے کا دعویٰ کہ مہدویوں نے
 کیا ہے وہ بھی ہوں بلکہ دلیل ہر دعوے شہرت کا غلط ہو کر ان سے ثابت ہوا کہ تمہارے شیخ کے حکم میں
 ظلم و عیب نہ تھا بلکہ تمہاری کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کا حکم ظلم و عیب سے معذور تھا چنانچہ شیخ اس کی
 دلیل اخلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت چہارم کا اصل یہ ہے کہ علامت پہچانتے
 امام مہدی کی یہی کہ صاحب سکینہ و وقار ہو گئے اور حلال حرام کی معرفت کھتے ہوں گے اور لوگ ان کی
 طرف حاجت کھتے ہوں گے اور وہ کسی طرف حاجت نہ ہوں گے غرض کہ سکینہ و وقار کا اندازہ معلوم نہ ہوا کہ
 کس قدر سکینہ و وقار مہدویت کی علامت ہے کیونکہ مطلق سکینہ و وقار ہر مسلمان مہذب میں ہوتا ہے بلکہ
 اس کا اہل انبیاء میں بھی ہوتا ہے اس واسطے تھا اس علامت کو عارفان بن مغیرہ نے معرفت مہدویت میں
 کافی جان کر دوبارہ سوال کیا کہ وہابی شیخی یعنی اگر کسی چیز سے پہچاننا فرمایا کہ معرفت حلال حرام
 اس کا بھی ادی مذکور نے کافی نہ سمجھا کیونکہ مقدار معرفت معلوم نہ ہوئی اور مطلق معرفت ہر مجتہد عالم کا
 ہوتی ہے اس واسطے دوبارہ سوال کیا کہ اگر کسی چیز سے پہچاننا فرمایا کہ حاجت ناس سے پس معلوم ہوا کہ
 امور ثلثہ علامت مہدویت کے ہیں نہ فقط ایک ایک اور شیخ جو پور میں رہائش پذیر کی خطوا مفتوحہ میں
 اور اسراول میں بھی مذکور ہو اس واسطے کہ سیدھی نظر میں مناظرہ دینی میں جبرک جنتے چنانچہ دلیل دوم
 کچھ مذکور ہو چکا ہے اور مطلع الولایت میں لکھا ہے کہ بادشاہ سندھ نے قاضی کو ان کے پاس بھیجا کہ تمہارے
 ظہور سے باہر چلے جاؤ میرا نئے مانا اور کہا کہ جب حکم خدا ہو گا چلا جاؤں گا قاضی نے کہا کہ اعلیٰ
 اور اللہ کی واجب ہو میرا نئے کہا کہ بادشاہ تیرا ظالم ہے ایسے شخص کو ادنیٰ الامور میں کہتے ہیں قاضی نے کہا

راگر کوئی شخص اپنے ملک میں جا نہ پوے کیا کیا چاہیے بسوں کے کہا کہ مالک ملک کو ملک وراثت
 نہیں ہیں قاضی نے کہا کیا آپ کسی کی زبردستی پکڑی جھین لین گے میرے سر مجلس قاضی غریب کی
 پکڑی اسکے سر سے اتار کر اپنے زانو پر رکھ لی اور کہا کہ پکڑی جھین لینا اسکو کہتے ہیں ہم نے کسی جا
 جھینی ہے کہ تو ایسا نالائق سخن زبان پر لاتا ہو قاضی غریب نے جا کر یہ اپنی ذلت اور ان کی شدت بادشاہ
 سے عرض کی بادشاہ اس حرکت سے آشفته خاطر ہو کر ایک لشکر واسطے انتقام اخراج کے روانہ کیا لیکن
 دریا خان نے کہ دارالہمام اور سلطنت کا تھا بادشاہ کی نمائش کر کے لشکر واپس کروایا انتہی مختل
 انصاف کیا چاہیے کہ عیسائی اس قدر عزت صاحب قدرت شرع کی دستار و قارلنا اور اسکو مسرتنگا
 کر دینا کون سا سکینہ و قار کھاتا ہو کہ میں صاحب سکینہ و قار مبارک اور منظرے میں سکی ہتک حرمت
 اور بروریزی نہیں کرتے ہیں بات کا جواب بات ہوتا ہے نہ ہاتھ سے البتہ حاکم سندریا دل تھا کہ باوجود
 دیکھنے ایسی حرکات قدرت انتقام رکھتے ہوئے کس قدر سکینہ و قار کو کار فرمایا حالانکہ اسکو بیوقوف
 و کمین انحصار بقدر ظاہر و کائنات ماعلیہ کو تفسیر میں اور بیوقوف و جہل و سستی سستی تھا
 انتقام بھیج سکتا تھا لیکن اسنے سکینہ و قار کو کار فرمایا اور اس پر عمل کیا کہ قہر عفا و اصلح
 فاجرا علی اللہ اور حال مردوم یعنی معرفت حلال حرام کا یہ تھا کہ باوجود دعوت امامت مہدی کے
 امامت جماعت کے حلال حرام بھی جانتے تھے اس واسطے کہ اپنی مہدی کے منکر کو کار فرما کر فرما جاتے
 اور نماز جمعہ و عیدین میں اور نیکو سمجھ اقدار کرتے تھے چنانچہ انصاف نے کے باب سوم میں موجود ہے
 معلوم ہوا کہ اسقدر بھی معلوم تھا کہ اگر یہ لوگ مسلمان ہیں تو انکو کافر کہنا حرام ہو اور اگر کافر ہیں تو انکو
 بھیجے نماز پڑھنا حرام ہو یہاں اسقدر کافی ہر باقی گفتگو دلیل اخلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ باقی رہا
 امر سوم یعنی حاجت مند ہونا آدمیوں کا طرف مہدی کے اور حاجت مند ہونا مہدی کا طرف کسی کے
 یہ بات شیخ جوہر میں مفقود تھی اس واسطے کہ سوال نہ کرنے سے حاجت مہدی نفع نہیں ہوتی ہر سوال
 نہ کرنا اور بات ہو اور حاجت مہدی و بات ہو چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نے ایک پکڑا
 حضرت رسالت میں تشکیک کیا آخر کے اسکو لیا محتاجا الیہا یعنی اس حال میں کہ محتاج تھے طرف
 اس کی طرف کے حال نہ سوال نہ کرنے تھے جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں یہ قصہ مذکور ہے اور ظاہر ہے کہ
 شیخ جوہر ہمیشہ محتاج ہر چیز کے رہتے تھے خصوصاً مالک سند میں کہ مطلع الوالیات میں لکھا کہ

شیخ جوہر مسائل و جوابی درویشی درویشان میں حاجت مہدی کے

وہاں محض بواسطہ فقر کے چوراسی مرید اکابر گیارہ فقر و فاقہ دعا جمندی سب ایک پیر و جہاد کے فقر و فاقہ
 و محتاج ایک ہی اور آدمی کو انکی طرف کیا حاجت تھی اگر ہوتی اپنے اپنے ملکوں سے کیوں اخراج کرتے تھے
 محتاج الیہ کی خواہش کرتا ہی یا اسکو دور کرتا ہی پس ثابت ہوا کہ لوگ ان سے مستغنی تھے اور انکو لوگوں سے
 حاجت تھی بلکہ دین میں بھی دوسروں کے محتاج تھے چنانچہ انصاف سے کے یہ دعویٰ باب میں لکھا ہے کہ
 انکے ہمدی فرمایا کہ نماز کی سنتیں جو مجھے ادا نہیں ہوتی ہیں مجھ کو بتلا دیو بعد چند روز کے میان لاؤں گا
 نے بتلایا کہ کتب فقہ سے تحقیق ہوا ہے کہ رسول علیہ السلام سنت ظہر کی قبل فریضہ اور بعد فریضہ باہر اگر
 ادا فرماتے تھے میرا ہے کہ کاب بندہ بھی باہر اگر پڑھا کرے گا پس ثابت ہوا کہ علامات مذکورہ بہت
 حرام شیخ جو پور میں بالکل مفقود ہیں اور روایت صحیحہ کا حامل یہو کہ حضرت فاطمہ زہرا سے قسم
 لکھا کرتا ہوا کہ ان دونوں بنی حسن و حسین کی نسل سے مہدی اس امت کا ہی جو بقوت کہ دنیا میں ہر
 مرج ہوگا اور فتنے ظاہر ہونگے اور امین بندہ ہو جائیگی اور ایک دوسرے کو لوٹے گا پس پڑا چھوٹے
 پر رحم کرتا ہوگا اور نہ چھوٹا بڑے کی توقیر کرتا ہوگا پس قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ان دونوں سے
 ایسے شخص کو کہ فتح کرے گا قلعوں گمراہی کو اور دونوں غلات دار کو قائم کرے گا دین کو آخر زمانے میں
 جیسا کہ قائم کیا میں نے اسکو اہل مائے من انتی تمام سراج الالبصار نے اس حدیث کو اپنے ہمدی
 مستطبق کر نیکی واسطے حصول فضائل یعنی قلوب غلغلے کیا اور عطف تفسیری فرمایا کہ مطلب یہ ہے
 کہ ہمدی قلعوں حقیقی کو فتح کرے یگانے بلکہ فقط دونوں گمراہوں کو اپنے فیض سے فتح کر کے اپنے عدل
 بحر دیو یگانے اور کہا کہ یہی معنی ہیں اس حدیث کے بھی کہ عیلاً الاوض قسطاً وعدلاً کما ملئت
 جوداً وظلماً یعنی بھر دیا ہمدی زمین کو عدل انصاف جیسا کہ بھری گئی ہو جو روستم سے
 اور اس مراد غلات ظاہر و قریہ ٹھیلے یا حدیث امام احمد بن حنبل کو کہ و عیلاً اللہ قلوباً مہ
 محمد غنی ویسے ہم عدلہ یعنی اور بھر دیا اللہ تعالیٰ دونوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا
 کو عدل ہمدی کا انتہی جواب لکھا ہے کہ دونوں روایتوں میں جیسا سراج الالبصار سر قلم کیا ہے اس واسطے کہ
 روایت ابو نعیم کے آخر کا فقر و اس تاویل کو رد کرتا تھا حذف کر دیا اور روایت امام احمد کا قبل وہ یہ
 کہ اس تاویل کی تخریب اور انکے ہمدی کے حجت مکذیب کرتا تھا تمام حذف کر دیا تاویل توجیہ غلات ظاہر
 الطریق قرآن میں کرنا اور بنی ظاہری سے انکار کرنا مذہب فرقہ باطنیہ کا ہی ہمدی لوگ زبان سے

در بیان مریدان و فقر و فاقہ دعا جمندی

بولتے ہیں کہ انصاف ظاہر پر محمول ہیں تاکہ فرقہ باطنیہ میں داخل نہ ہوں اور پھر معانی ظاہریہ انکار کر دیتے
 اور ایسی ہی آیات باطنیہ مخالف ظاہر کلام کے کرتے ہیں کہ فرقہ باطنیہ بھی شیطان و جیران ہمسایان
 دستور تمام جہان کا یہ ہے کہ ایک ایک کے معنی دوسری آیت اور ایک حدیث کے معنی دوسری حدیث
 سمجھتے ہیں کیونکہ خود متکلم سے بڑھ کر کوئی نہیں مراد کلام نہیں ہوتا اور یہ جہاں اس کی کو اسی حدیث میں
 اسی روایت و سند سے ایک کلام میں دوسرے کلام کا موجود ہو سکے اور اس کو کمال الداتا اور غلاف کے
 محض اپنی رائے سے ایک معنی اختیار کرنا سخت جرم و خیانت ہے اس کو نفسیہ بالبرکات اور تحریف معنوی کہتے ہیں
 اور یہی عادت اہل کتاب کی تھی کہ تورات و انجیل کی بعض آیت کو دستاویز ٹھہراتے تھے اور بعض سے
 روگردان ہوتے تھے کہ تَوْرٰتٍ مِّنْ بَعْضٍ وَنُكْثَرُ مِنْ بَعْضٍ اِنَّ عَلٰی اُولٰٓئِکَ فَرَاغٌ مِّنْ اَفْئُوْنٍ
 بِبَعْضِ الْکِتٰبِ لَنْکُفِّرُوْنَ بِبَعْضٍ ثُمَّ نَجْزِیْهُمْ فِیْ ذٰلِکَ وَکَانَ الْاٰخِرُ فِی الْاٰیٰتِ
 الدِّیْنِ اَوْ کُمْ الْقَبِیْکَ یُرْذَوْنَ اِلٰی اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا لِلّٰهِ بِعَافِیْلِ مَّا تَعْمَلُوْنَ اُولٰٓئِکَ
 الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْا وَانْحَبِیْوْا الدِّیْنَ بِالْاٰخِرَةِ فَلَا یُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَکَاھُمْ یُضَارُّوْنَ
 علماء ہمدیہ کو چاہیے کہ اپنے حرکات کو علماء اہل کتاب کے حرکات ازراہ انصاف ملاحظہ کر لیں تاکہ
 کس قدر مطابق الفعل بالنقل ہیں پس چاہیے کہ اس حرکات کو بکرنا دہنہ او مئی عید شدیدیہ کے کاؤنکے
 حق میں مذکور ہوا امیدوار رہنا اور اس عید کا جزو عامل یعنی خیرائی فی الحیوۃ الدنیاء خود اپنی
 نازل ہو چکا ہے کہ ہمیشہ طرد و ضرب اخراج کے تحتہ مشفق رہتے ہیں اور کبھی انجام و مال بظفر و نصرت
 نہیں پاتا ہے پس جزو عامل اشد العذاب اخروی کے بھی متوقع رہنا اللہ عزوجل الکتاب حد
 سبیل من اناب لقصد نفقہ کہ آخر حدیث ابو نعیم سے مذت کر دیا وہ یہی وعیلا الدنیاء علی
 کیا ملت جو را یعنی بھر دیا امام ہمدی نیا کو عدل سے عیا کہ بھری گئی ہوگی ظلم سے انجیم انصاف
 دیکھنا چاہیے کہ بغیر قلعہ اور مالک فتح کر نیکی دنیا عدل سے کیونکر بھر سکتے ہیں پس کہنا کہ قلعہ بالکل
 فتح نہونگے بلکہ قلعوں سے بھی مراد قلوب ہیں نہایت تحریف ہی ہر عاقل جاننا ہے کہ دنیا کو عدل سے
 بھر دینا اور اس سے تمام مالکثر مراد لیے بغیر کلام درست نہیں ہوتا ہے اگر دنیا میں سے چند آدمیوں کو
 عدل سے بھر دیا کہ وہ معاملہ ان نیا کا لکھوان حصہ بھی نہیں ہیں کیونکہ صادق آنا ہے کہ دنیا کو عدل سے
 بھریا اور شبیکہ سطح درست ہوتی ہے کہ عیا کہ بھری گئی تھی ظلم سے ظاہر ہے کہ ظلم سے تمام یا اکثر

[illegible]

بھری تھی اور اسی وقت سے بھی بھرتا تھا کہ تشبیہ برابر آگے اور پڑوا اما امجد بن منیل کی سالم یہی کہ قال رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم بشر انکو بالمہدی رجل من قریش من عترتی بیعت فی امتی علی اختلاف
 من الناس کہ لازل فیملأ الارض قسطا وعدلا کما ملئت جحدا وظلما ویرضی عنہ
 ساکن السماء وساکن الارض ویقسم المال صحاحا بالسویة بین الناس ویملأ قلوبہم
 غنی ویسعمہم مدله حتی انہ یا مومنا دیا فینا دمی من لہ حاجۃ الی فما ینیہ احد الذل
 واحد یا تیہ یسئلہ فیقول یت السادن حتی یعطیک فیا ینیہ انار رسول المہدی
 الیک لتعطینی مالاً فیقول احث فحی لا یستطیع ان یحملہ فیلقی حتی یکون قد تم ما یم
 ان یحملہ فیخرجہ فیندم فیقول اناکنت اجتمع امة یحمل نفسا لہم عی الی احد
 المال فترکہ غیری فیدرہ علیہ فیقول ناکل انقبل شیئا اعطینا فیلیت فی ذلک سنا
 او سبعا وثمانیا او تسع سنین ولا خیر فی الخیوة بعدا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 بشارت ہو تمکو ساتھ مدی کے کہ ایک مرد ہو قریش سے اولاد میری سے اوٹھایا جاوگا امت میری
 وقت اختلاف آدمیوں کے اور زلزلوں کے پس بھر دیگا زمین کو عدل و انصاف جیسا کہ بھری گئی ظلم
 و ستم سے اور راضی ہو گئے اوس سے رہنے والے آسمان کے اور رہنے والے زمین کے اور تقسیم کر دیا مال کو
 صحاح برابر کو میوں میں اور بھر دیگا دون امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا انکو عدل و سکا یہاں تک
 کہ وہ حکم کرے گا ایک مادی کو پس نہ اگر لگا کہ کس شخص کو حاجت ہو طرفت سے پھر نہ او لگا اوسکے پاس
 کوئی مگر ایک مرد کہ امام موصوف کے پاس اگر سوال کرے گا پس کہین گے کہ جانادہم کے پاس تاکہ دو کو
 تنجو پس او لگا اوسکے پاس کہین بھیجا ہوا مہدی کا ہوں تیری طرفت تاکہ دو کو تو مجھ کو مال پس کرے
 کہ بھر لے پھر بھر لگا اور نہ اوٹھاسکے گا پس الی کیا یہاں تک کہ رہ جاوے بقدر طاقت اوٹھاسکے
 پھر لے کر نکلتے گا پس نام ہوگا پس کہ گا کہ میرا نفس سب است محمد سے زیادہ جلیس ہو کہ سب لے کر
 طرفت میں مال کے پس سب سے چھوڑا اوسکو سو ایسے پھر پھر لے گا اوسکو مہدی پر پس کہین گے کہ ہم
 نہیں لینے ہیں جس چیز کو کہ دیتے ہیں پس ٹھیکے کا لام اس مال میں چھ دیسات یا آٹھ یا تو پس
 او زمین پر جو حیات میں بعد اوسکے انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ صاحب سراج الابصار کہ سفر و انصاف
 و تنصیب شخص کو کہ اس نام کا لام سے مودہ بھیجا لیا اور پھر کے دو فقرہ ان کو اور اوٹھالیا کہ دیگا

و نقل لائل محض ہے مہر و نیکو ضرور ہے کتابت کر دیوں کہ مسائل اجتہاد یہ کتنے ہیں اور زمین مہدی نے کیا حکم کیا ہے
 گیس کو خطا ٹھہرایا ہے اور لیل خطیبہ ہر مسئلے کی بیان کریں بغیر اس اثبات کے لائف کی کو کام نہیں آتی ہے
 اور وایت فتح کا اصل یہ کہ جلت تصوی فرما ہوں کہ مہدی کسی حدت کو بغیر لائل کیسے چھوڑے گا اور کسی
 سنت کو بغیر لائل کیسے چھوڑے گا صاحب سراج الالبصار نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ آپ عمل کریگا اور دوسروں کو
 امر کریگا جیسا کہ شیخ سعدی نے کہا ہے حضرت عیسیٰ نہ کہ وہ قرآن درست بلکہ کتاب چھوڑتے بہت بدیمان اگرچہ
 گفتگو کی گنجائش بہت تھی لیکن قصہ مختصر کیا گیا اسوئے کہ تمہاری تقریر کے موافق بھی یہ روایت تمہارے
 مہدی پر صادق نہیں ہے اسوئے کہ وہ مارک سنت اور امر و عاں بدعت تھے اسوئے کہ جہاد کہ بڑی سنت
 اور عمدہ ویرت حضرت رسالت ہی اس کا جب سے مہدی ہوئے کبھی عمل کیا اور زیارت قبر حضرت رست کہ سنت قولی ہے
 اور نہایت محکمہ ہے اور مسکو ترک کیا اور اسکے ضمن میں بہت سی تین ترک ہوئیں مثلاً قبا کہ جانا اور بی بی من
 نماز پڑھنا اور شہداء اہل بقیع کی زیارت کو جانا اسوئے کہ اسکے اور بہت سے مشابہ ہوئے کہ تمام ان کے انتہا
 مشرف ہوتی ہے اور سب اسے آج تک سب اس واقعہ و مشاہد پر اتباع آنسو کی کرتے رہے ہیں لکھنؤ ان بزرگوار
 ترک کیے اور بدعت کے زائل کرنے کے لئے تازہ تازہ بدعتا آخر ملے و ایجاد کیں کہ گویا ایک شریعت تازہ و ترمیمی
 ترمیمی عن تازہ نکالے کہ پانچ نماز کے سوا ایک چھٹی نماز فرض ٹھہرائی اور زکوٰۃ کے سوا ایک عشرینا ایجاد کیا کہ
 دلیل اخلاق اور بحث ترمیمی میں اسکی تفصیل آویگی انشاء اللہ تعالیٰ یہ روایات کہ معتبر تھیں اسکا جو بے فضلہ
 تعالیٰ بخوبی ہو چکا اور دوسرے روایات کہ اولیٰ دوسری کتاب و نہیں کہ میں اکثر غالیط و موضوعات اور لائل نے
 معنی در تطویلات بجا ہیں ان سے اعراض کیا گیا اب ل چاہتا ہے کہ خود ان کے پروردگار کے تقریرات کو جو وقت
 مباحثہ مہدویت کے سرزد ہوئے ہیں گزارش کروں کہ مہدیین انصاف خود بدولت کی زبانیان اخذ جو بیان
 بیان کی سکر زیادہ تر محفوظ ہو دیں دلیل شانزدہم مباحثہ شیخ جو یہ کہ بذات خود تصدی اثبات
 مہدویت ہو کر خلافت سے مشکلانہ مباحثہ و گفتگو کی ہے اور داؤد و غنوری و تیز زبانی کی دی ہے کہ اصل مطلب یہ ہے
 باقی سب کچھ جو قصہ تفصیل مطلع اللوالات میں لکھا ہے خلاصہ دیکھا ہے کہ جب ان کے مہدی ملک خراسان
 شہر فرامین ہوئے وہاں کے علماء خبر دی مہدویت کی سکر اکیساں تک مباحثہ کرتے ہوئے جب سب
 عاجز ہو گئے وہاں کے حاکم امیر ذوالنون نے تمام ماجرا بادشاہ خراسان میرزا حسین کی حدت میں دار السلطنت
 ہرات کو لکھ کر روانہ کیا بادشاہ مذکور نے اپنے ملک میں چار عالم فنی ملا علی فیاضی اور احمد شروانی

دلیل شانزدہم جو شیخ جو یہ لکھتے ہیں کہ مہدی کی آمد
 سے تمام مہدیین کا حال بد ہو گیا ہے

اور ملا علی گل اور ملا محمد کو انتخاب کر کے تمام کتابیں اپنے کتب خانے اور تمام شیعہ کے محل کتب خانوں کی سب
 ایک جماعت علماء کے لئے حوالہ کیں ان سب کمال جانفشانی و محنت سے تمام کتابوں کو اولٹ پلٹ
 کر کے چار سوال انتخاب کر کے چار دن عالم چار سو سو کے ساتھ فرمایا کہ روکنے ہو بعد پوچھے تمام مذکور کے
 میران کی خدمت میں اگر سوال شروع کیے سوال اول تم اپنے تئیں مہدی ہو عود کہتے ہو کس دلیل سے
 کہتے ہو اور کہاں کہتے ہو جواب بندہ نہیں کہتا ہر فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے اگر کسی سید محمد تو مہدی ہو جو
 سوال دوم تم کو خدا مذہب رکھتے ہو جواب ہم مذہب مصطفیٰ رکھتے ہیں کسی مذہب متعبد نہیں ہیں
 سوال سوم تم کس تفسیر سے بیان کرتے ہو جواب ہم مراد سے بیان کرتے ہیں اور جو تفسیر کرنا کہیں بیان
 کے موافق ہو وہ صحیح ہو نہ غلط ہو سوال چہارم تمام امت میں مجال پیش لا کر پوچھے کہ تم دعویٰ مسیت
 الکی کرتے ہو اور تم خلق کو اس کی طرف دعوت کرتے ہو جواب میرا ایمان قرآنی قرآن مجید کے الفاظ سے ہے
 قُلْ عَمَلٌ عَمَّا صَالِحًا اور وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی اور اَلَا اَتْلُو لَهُمْ فِيْ مَوْتِهِمْ جَزَاءً مِّمَّا
 كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ اِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّحَیْطٌ اَوْ لَا تَذْكُرُ اِنَّ اَبْصَارًا وَّهُوْیْدٌ اِنَّ اَبْصَارًا وَّاور ان قرآنی وغیرہ سے رویت دار
 دنیا میں ثابت کر کے پوچھا کہ قاضی بچہ گواہ راضی علماء کہا کہ بد گواہ مستہر میران کہا کہ ایک ہم دوسرے مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم گواہی سہتے ہیں بیت حق کی اور شہداء تھے کہ طرف اشارہ کر کے کہا کہ مجھ کو حاضرین جو چاہے
 سو پوچھ لیو ملا علی فیاضی بار بار کہتا تھا کہ اسی میرے کو تمہیں اب گواہ بس ہو جب سب اشکال حل ہو چکے
 تو جہاں کر کے برخاست کی جب اپنے مقام پر آئیں عالموں نے ملا علی فیاضی سے کہا کہ ہکو تو بغیر مشورہ
 تمہارے بادشاہ کی طرف سے سن کر کیا حکم تھا تم نے وقت انتظار میرا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں
 نہ پوچھ لیا تاکہ حضرت نکل آواز ہم مشرف ہو جائے ملا علی نے کہا کہ میں نے یہ خیال کیا کہ جب روح مطہر قالب سے
 مرکب تھی اور سو وقت کا کلام علماء جہاں تو سو برس میں حل کیا ہو اب کہ آمین شش اشباح سے مبرا ہے اگر کلام
 کی مراد کو نہ پوچھ کر کچھ اشکال لاویں خلل عظیم واقع ہو گا اس واسطے فقط میری گواہی پر میں نے اکتفا کیا
 اور شواہد الولایت میں لکھا ہے کہ دو طرف اشارہ کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ابراہیم علیہ السلام دو گواہ
 حاضر ہیں پوچھ لیو اور جواب ملا علی میں یوں لکھا ہے کہ متعلقہ کو سخن مجرصادق کا کافی ہے اگر ہم اس سے پر ہوتے
 حاجت پوچھنے کی نہ تھی اور سو وقت اپنی مراد کو پوچھتے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھتے تھے
 خدا کا جالاؤ کہ نہ پوچھتے جو لوگ کہ ان کے حضور میں تھے وہ مراد کلام کو نہ پائے بلکہ اب کہ تمام ارواح ہیں

نہ معلوم کہ بعد پوچھنے کے ہم کیا سمجھتے جو لب اس مقام میں چند اشکال ہیں اشکال اول کہ ایک
 برس تک علما فرما رہے تھے کہ یہ پھر دو مہینے تک علما ہرگز ان سوالات کو نہ کرنا ہوں گے انتخاب
 کرتے رہے پھر چودہ مہینے ہوئے ہیں پھر مطلع الولاہیت میں لکھتا ہے کہ بعد اس ال جواب کے علما ہر تصدیق
 وحدیث کی کر کے ملا علی بن حسین صحبت میں رہے اور تین شخص بادشاہ کے پاس گئے بادشاہ نے انکی زبان
 سب کیفیت سنکر صدق بنکر زیارت شیخ کے واسطے کوچ کیا لیکن بعد اس منزل کے راہ میں بسبب
 خدمت پیری مر گیا اور شاہد الولاہیت میں لکھا ہے کہ راہ سے قریب بمنوار کے خبر موت شیخ جو پوچھ کی
 سنکر پھر گیا لیکن بادشاہ اور شیخ الاسلام وغیرہ علما ہرگز وفراہد کو اکثر خلاف اس حکم تصدیق وحدیث
 کی کی غرض کہ سیدت کے جا علما کو راجا بادشاہ کی چودہ مہینوں پر اور اضافہ ہوئی حالانکہ کل قیام شیخ جو پوچھ
 کا فراموش نہیں ہو مہینے جو جیسا کہ تمام کتب ہمدویہ ثابت ہے چنانچہ باب دوم میں مذکور ہو چکا پس ان مہینے میں
 مہینے کیونکہ داخل ہو گئے دوم یہ کہ سرزمین ہند میں کہ چند غریب اور عایا مستفید ہو اور سلاطین و حکام
 ہمیشہ کمال کمال کرتے رہے جیسے اب تک ہند میں ہند موجود ہیں اور خراسان میں اگر بادشاہ علما اور عایا
 مصدق ہوتے چاہے تھا کہ وہاں یہاں سے زیادہ یہ مذہب باقی ہوتا کہ لکھنؤ اللہ اللہ اللہ اللہ
 علی بن کوکم قول مشہور ہو اور ایسی دستور ہو کہ جس ملک بادشاہ حکام حسن مذہب کو قبول کرتے ہیں
 رعایا بھی اوس پر قدم رکھتے ہیں اور اس بلاد میں مذہب تک سونچتا ہے اور فروغ پکارتا ہے حالانکہ اوس ملک میں
 مذہب ہمدویت کا کوئی نام بھی نہیں جانتا ہے اور قبر شیخ موصوف کو استقدر جاتا ہے کہ ایک ہندوی
 کی یہ قبر ہے اور یہ بھی سیکھ نہیں معلوم ہے کہ ان بزرگ نے دعویٰ وحدیث کا کیا تھا یا مذہب ہمدوی کا کیا
 دوتا ہے اور کہاں ہے اور کسے تاریخ عجم میں مذکور ہے کہ سلطان میرزا حسین اور امیر ذوالنون اور علما خراسان
 نے تصدیق کی تھی حالانکہ ہندو گوت کی تاریخ میں باوجودیکہ بجز چند رعایا کوئی حکام و مرزاں مصدق
 نہوا تھا قصداً کہ رواج و اخراج کا سطور ہو سو ہم یہ کہ یہ چار سوال اس قبل تھے کہ تمام علما ہرگز
 کی دروسری کر کے انتخاب کر کے باوجود استقدر درج گردانی کا دئے و لوں پر وہ پگیا تھا کہ تمام علما
 وخصائص ہمدی کا احادیث صحاح میں مذکور ہیں محمول گئے اور چار باتیں ایسی لیکر چلے کہ ہر شخص بول
 سکتا ہے کہ میں ایسا ہوں کہ کسی مذہب کا مقید نہیں ہوں اور جو تفسیر میر سوافی ہو موصح ہو باقی غلط
 ہے اور میں امر الہی سے دعویٰ کرتا ہوں اور میری اہل پر گواہ محمد رسول اللہ میں یہ سب عموماً بلا دلیل ہیں

ان عودن کو سند ویت کی دلیل ٹھہرائی اور یہی راہ کیسی سچی سمجھ میں آئی چہارم کیسوال جواب اول ایسا ہی
 کہ سوال از آسمان جواب از پیمان اللہ علیہ السلام کہ مدعی موجود بلا لائق نہیں ہوتا ہی پس جبکہ مدعی موجود ہوئے پر دلیل
 پوچھی حقیقت میں مدعی باہم لائق چوتھے پر دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کیا کہ میں مدعی باہم لائق ہوں یعنی
 سوال دلیل کے جواب میں عین محض کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھنے والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ
 ہسبیں گے چہ جائیکہ مذہبیت کا مدعی ایسی تقریر کرے اور علیٰ غرض اسانی یا سانی راضی ہو جاؤں
 یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک مدعی محض پر فقط ترک تقلید سے اگر کوئی مدعی ہو جاوے تو ہزاروں مذہب
 کہ عقیدہ کسی مذہب کے نہیں ہیں مدعی ہو جاوے ترک تقلید کے واسطے ایک مقام علیٰ ہر مذہب کے وہ مقام ہے
 نہ کہین ترک تقلید حرام ہے اور مقام علیٰ خود او کی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط مدعی کیا کام تیار
 مشکک است کہ خود بویہ کہ عطار گوشت شہم کہ سوال سوم کا جواب بھی مدعی محض ہے اور بدتر از دوم ہے اسکا
 کہ تفاسیر علمائے اپنے ہوائے نفس سے نہیں کہیں ہیں تغیر بالارے گناہ نعت ہے بدتر از کافر روایت پر ہر روایات
 صحیحہ ثابت ہو اور کہ فلائی آیت کی مراد حضرت رسالت پناہ کے کہ جن پر یہ قرآن اور تہذیب اس طرح بیان
 فرمائی ہے اور اسکو مفسرین نے نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس
 تفسیر خود حضرت ربا لغت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے
 باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں وہ صحیح ہیں اور اگر بند کے
 مخالف بیان کریں وہ غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن بان نہ پڑاتا ہے اور پھر یہ مدعی
 کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کہ اسے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتہم یہ کہ صاحب
 مطلع الولاہیت سوال چہارم میں جو لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے
 نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہو اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ
 کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے مدعی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت
 دنیاوی کے محال قطعی ہے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجیب تقریر ہے اور عجیب
 قسم ہے اشکال ششم یہ کہ میرا نئے دھوی رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت
 رسالت پناہ کی طرف کی اور یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ خطا صریح ہے
 ایسی ہی بات بھی نہ سمجھے آخر کو صاحب اہل الولاہیت نے کہ اسکی تصنیف مطلع الولاہیت سے متاخر ہے

سوال چہارم کیسوال اول ایسا ہی راہ کیسی سچی سمجھ میں آئی چہارم کیسوال جواب اول ایسا ہی

سوال دوم کا جواب بھی ایک مدعی محض پر فقط ترک تقلید سے اگر کوئی مدعی ہو جاوے تو ہزاروں مذہب کہ عقیدہ کسی مذہب کے نہیں ہیں مدعی ہو جاوے ترک تقلید کے واسطے ایک مقام علیٰ ہر مذہب کے وہ مقام ہے نہ کہین ترک تقلید حرام ہے اور مقام علیٰ خود او کی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط مدعی کیا کام تیار مشکک است کہ خود بویہ کہ عطار گوشت شہم کہ سوال سوم کا جواب بھی مدعی محض ہے اور بدتر از دوم ہے اسکا کہ تفاسیر علمائے اپنے ہوائے نفس سے نہیں کہیں ہیں تغیر بالارے گناہ نعت ہے بدتر از کافر روایت پر ہر روایات صحیحہ ثابت ہو اور کہ فلائی آیت کی مراد حضرت رسالت پناہ کے کہ جن پر یہ قرآن اور تہذیب اس طرح بیان فرمائی ہے اور اسکو مفسرین نے نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت ربا لغت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں وہ صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں وہ غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن بان نہ پڑاتا ہے اور پھر یہ مدعی کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کہ اسے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتہم یہ کہ صاحب مطلع الولاہیت سوال چہارم میں جو لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہو اس کے بطلان پر اور اجماع دلیل قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے مدعی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجیب تقریر ہے اور عجیب قسم ہے اشکال ششم یہ کہ میرا نئے دھوی رویت پر دو گواہ ٹھہرائے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی طرف کی اور یہ نہ سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ خطا صریح ہے ایسی ہی بات بھی نہ سمجھے آخر کو صاحب اہل الولاہیت نے کہ اسکی تصنیف مطلع الولاہیت سے متاخر ہے

اسی قباحت کے بند و بست کے واسطے حضرت ابراہیم کا نام پڑھا کر دو گواہ کر واسطے معلوم ہوا کہ جیسا کہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام پر افترا ہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی افترا ہے کیونکہ ان حضرات کا نہ کلام کسی نے سنا
 اور نہ انکو کسی نے اوس مجلس میں دیکھا کلام نہ سننے کے خود ملاح علی وغیرہ ملایان ہمارے ہی مقربین اور مذکورہ بھی
 خود ملاح علی کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ شواہد الوہائیت کی عبادت میں مذکور ہوا کہ ملاح علی نے جواب دیا کہ اگر ہم
 اس سب سے پہلے حاجت پور کرنے کی تھی اوس وقت اپنی مراد کو پہونچتے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم علیہ السلام
 دیکھتے الخ پس معلوم ہوا کہ میرا نہ تھا فقط ایک اشارہ ہوائی کیا کہ نہ وہاں کوئی نظر پڑا اور نہ کسی کا آواز سنا گیا
 پس گواہی ہرگز ثابت نہ ہوئی اور فقط میرا کج دعویٰ محض ہے دلیل شاہدہ یہ گیا اشکال انہم لکات مذکورۃ اللہ
 کہ میدان نے اثبات رویت بنیادی کیواسطے نقل کیے ہیں ہرگز ان سے رویت دنیوی پر استدلال
 نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ آیت اول قرآنی کان فیہ حلقاء ربیہ فلیجعل املا صا لھا ولا یشرف بعبادۃ ربیہ
 اخذنا کے معنی یہ ہیں ہر جو شخص امیر رکھتا ہوا اپنے رب سے ملنے کی پس چاہیے کہ کرے نیک کام اور نہ
 شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں کسی کو تراویقے رتبہ جوع طرف اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں کہ تمام
 اعمال عبادت اوس میں کیواسطے ہیں یا دیدار خداوند عالم کا اوس عالم میں کہ اوس سے بہتر کوئی نعمت نہیں ہے
 اور آیت دوم و من کان فی ہذہ اعمی فھو فی الآخرۃ اعمی و اصل تبتیلا کے معنی یہ ہیں کہ اور جو کوئی
 رہا اس جہان میں اندھا سو وہ سمجھے جہان میں اندھا ہے اور زیادہ دور پڑا رہا سے حضرت عبد اللہ بن
 عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ قبل میں جو نعمتیں اس جہان کی رہا کہ الذی یرمی سے تفضیلا
 نکلتا کو میں جو شخص اوس نعمتوں میں باوجودیکہ معاینہ کرتا ہے اندھا رہا وہ شخص آخرت میں کہ اوس کا معائنہ
 نہیں کیا ہے اور دیکھا نہیں ہے اندھا اور گمراہ تر ہے اور یہ معنی نظم قرآنی سے نہایت مناسب ہیں کیونکہ بعد
 ذکر ان معنوں کے ذکر آخرت کا فرمایا اس آیت میں کہ یرى ہذا و کل اناس یامسواھم فمن اوتی کتابة یحییہ
 فاولئک یرضون لکتابھم ولا یظلمون فذلک یعنی جس نے ہم بلائیے ہر فرقے کو ساتھ اور کئے ہر فرقے
 پر جو کلام اوس کا نامہ اعمال اوس کے سب سے ہاتھ میں سو وہ لوگ پڑھیں گے اپنا نامہ اور ظلم نہ ہوگا اور ہر ایک
 نامہ کے کا بعد ان دنوں تذکرہ کے فرمایا و من کان فی ہذہ اعمی لایزہ اور دوسرے مفسرین نے یہ معنی
 کیے کہ جو شخص اس دنیا میں خدا کی قدرت اور آیات اور حق بات دیکھنے سے اندھا رہا پس آخرت
 میں بھی اندھا اور گمراہ رہے اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کا فر گمراہ یا وہ آخرت میں

بھی اللہ صاف اور زیادہ تر راہ بھولا ہوا ہے اور آیت سوم اَلَا اِنَّهُمْ فِي رُحْنٍ مِّنْ لَّعْنَةٍ ذٰلِكَ جَزَاءُ الَّذِي كَفَرَ بِرَبِّهِ
 شیخ کے معنی یہ ہیں آگاہ ہو وہ لوگ جو کہ میں میں اپنے رب کی ملاقات سے آگاہ ہو تحقیق وہ رب
 کو یاد رہے ہر چیز کو معنی قیامت میں انکو دھوکا اور شک ہے اور رب ہر چیز کو گھیر رہا ہے یعنی ہر چیز کی اوسکو
 خبر ہو کوئی چیز اوسکے علم سے باہر نہیں ہے اور آیت چہارم لَا تَدْرِيْكَ اَلْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِيْكَ اَلْبَصَارُ
 وَهُوَ الْغَاطِثُ الْخَبِيرُ کے معنی یہ ہیں کہ اوسکو نہیں پتا کہ کتنی آنکھیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کو اور وہ بصیر
 جاننے والا خبر رکھنے والا ہے انتہی معجز کرتے ہیں کہ وہ اللہ جیسا کہ دنیا میں نہیں ہے آخرت میں بھی نہیں ہے
 اور اس آیت کو اپنی دلیل ٹھہرتے ہیں اور اہل سنت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نہیں ہے مگر آخرت میں ہوگا
 اس واسطے جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نفی اور اک کی بنا پر اور اک کہتے ہیں احاطہ کو اور شی کی کہہ جان لینے
 کو اور یہ بات البتہ آخرت میں بھی ہوگی فقط دید ہوگی کہ دوسرے آیات و احادیث سے ثابت ہے اگرچہ یہ بیان
 اوسکا کچھ ذکر نہیں ہے اور ابن عباس اور مقاتل نے کہا کہ اس آیت میں دنیا کی رویت کی نفی ہے یعنی
 دنیا میں ابصار اوسکو اور اک نہیں کہہ سکتے ہیں اور آخرت میں دیکھا جاوے گا اور آیت پنجم وَلَا تَجَاءُ مَوَاقِفُ
 لَيْقَاتِنَا وَكَلَّمَ رَبُّكَ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَنْظُرُ لَیْکَ فَاَلَا تَرٰ اِنِّیْ وَلَکِنِّیْ اَنْظُرُ اِلَی الْجِبْلِ اِنْ اَسْتَقَرَّ
 مَكَانَهُ فَسَقَتْ تَرٰ اِنِّیْ رَبُّکَ لَجِبَلٌ جَبَلٌ دُکَا وَخَرْمٌ مَّیْ صَحْحًا فَلَا اَفَا اَنْ قَالَ اَسْتَجَانَاکَ
 اَنْتَ اَلِیْکَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِیْنَ کے معنی یہ ہیں اور جب پوچھا سو ہی ہمارا وقت پر اور کلام کیا
 اوض سے اوسکے رب نے بولا اے رب تو مجھ کو دکھا کہ میں تجھ کو دیکھوں کہا تو مجھ پر گزند بھیجے گا لیکن دیکھتا رہ
 پیارا کیطرت جو وہ اگر ٹھہرا اپنی جگہ پر تو کہے تو دیکھتا مجھ کو پھر جب نمود ہوا رب اوسکا پیارا کیطرت کر دیا
 اوسکو ڈھاکر برابر اور گر پڑا موسیٰ بیہوش پھر جب چونکا بولا تیری ذات پاک ہی میں نے توبہ کی تیرے پاس
 اور میں سب سے پہلے یقین لایا اتھی قصہ سکایوں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے یہ بات
 وعدہ کیا تھا اللہ تعالیٰ جب تمہارے دشمن فرعون قبط کو ہلاک کرے گا تو ایک کتاب دیگا کہ اوس میں تمام امیر
 ونبی کا بیان ہوگا پھر حیل اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی حضرت موسیٰ
 جناب باری میں اس کتاب کی درخواست کی حکم ہوا کہ تیس دن روزہ رکھو حضرت تیس روز سے موقوف
 فرماں کے جب پور کر چکے اپنے مومنہ کی بو کو کہ سبب و زور کے پیدا ہوئی تھی مسواک سے صاف
 کر ڈالا کیونکہ خداوند عالم سے بات کرنا ہی حکم ہوا کہ تم نہیں جانتے ہو کہ روزہ دار کے مومنہ کی جو بھارت

نزدیک مشکلی ہوئے بہتر ہو اب اس قدر سارے کو جب یہ وقت بھی پورا ہو چکا ہو سی علیہ السلام
 غسل کر کے اور کپڑے صاف کر کے طور سینا پر حاضر ہوئے اویس کا کہہ کر کہ وہاں جاتا ہو سی یلیقنا آپس
 دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے سات فرنگ تک میدان طور میں لپکی اوندھی ہے اور شیطان ورجان ورن زمین کو
 وہاں سے ہانک کر صاف کر دیا ہے اور آسمانوں کے پرچہ اوٹھ گئے ہیں کہ ملاک جو امین کھڑے ہوئے نظر آتے ہیں
 اور عرش اعلیٰ پر معلوم ہو رہا ہے اور قلم کی گشش کا آواز سنا جاتا ہے پس کلام الہی شروع ہوا اور مناجات اور ازگوئی
 اس طرح ہوئی کہ موسیٰ سنا اور چہرہ پل کہ اونکے ساتھ تھے اونہوں نے سنا حضرت کلیم اللہ سلام اللہ علیہ
 حالات و کلام سے استدر ذوق و شوق میں آگئے کہ باوجودیکہ جانتے تھے کہ دنیا جاکہ دیدار نہیں ہے لیکن کمال اشتیاق
 سے پکارا وٹھے کہ رب الہی انظر الیہا جناب باری تعالیٰ تو فرمایا ان ترانی تو جگو ہرگز نہ دیکھ سکیگا کیونکہ کسی
 بشر کو یہ طاقت نہیں کہ دنیا میں مجھ پر نظر کرے جو دنیا میں میرے بیرون نظر کرے کیا میری کما آئی میں تیرا
 کلام سنکر مشتاق دیدار کا ہو ہوں اور جگو دیکھ کر مر جانا میرے نزدیک بے دیدار جینے سے بہتر ہے کہ وہ میرے دیدار
 میں سبب بیمار وں سے بڑا وہی تھا حکم ہوا کہ اسکی طرف نظر نہ کرو اگر یہ تجلی کی تابلا سکا اور اپنی جاکہ پر قائم رہا
 تو تم بھی تمہاری کھیکہ سکو گے پس جناب باری تعالیٰ نے اول اپنی مخلوقات میں کی سخت ہو ملاک جینے میں مرد و انور
 کیونکہ جو کہ مخلوقات کے کہدیت کی تابلا سکیگا وہ خالق کے مہابت کی کیاتاب لا دیکھا اور شاید اس واسطے
 بھی کہ ان چیزوں کو دیکھ کر کچھ مزاج خوگیر عادت پذیر ہو جاوے پس پہلے صواعق اور عدا و برق پھاڑ کے
 ہر طرف چار چار فرنگ تک حالت لکین اور آسمانوں کے فرشتوں نے موافق حکم کے نمودار ہونا شروع کیا
 پہلے آسمان نیلے کے فرشتے برسی آوروں کے مانند سخت کھلنے بادل کے خدائی تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے
 سامنے آئے پھر آسمان ورم کے فرشتے مانند شیر وں کے تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے رو برو آئے
 یہ حالت دیکھ کر حضرت موسیٰ کے جسم و سر تمام ہال کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ میں یہ سوال
 کر کے نامد ہوا اب اس جیسے کچھ صورت حیات کی ہو جاوے اور ملاک کے سردار کہہ کر کہ موسیٰ میرے جیسے ہو
 کیا ہے صبر کرو یہ جو تم نے دیکھا ہے سو بہت ہیں تھوڑا ہی پھر آسمان سوم کے فرشتوں کا ایک لشکر عظیم مانند
 گرجوں کے کمال شدت اور زلزلے کے ساتھ تسبیح و تقدیس کرتا ہوا اترا اور دگ دگے مانند شعلوں کے
 تھے حضرت موسیٰ نہایت گھبراہٹ میں زندگی سے مایوس ہوئے اور ملاک کے افضل فرشتے میکائیل نے
 کہا کہ ای فرزند عمران اپنی جاکہ پر سے اتر جا کہ ایسی چیزیں دیکھو کہ جن پر بعد نہ ہو سکیگا پھر آسمان چہارم

فرشتے ایسے اور ترے کہ فرشتگان سابق میں کوئی اور کے مشابہ نہ تھا رنگ ایک شعلہ آتشی کے مانند اور
 انکی مانند برف سفید کے اور انکی تسبیح اور تقدیس کی آواز سب فرشتوں گذشتہ سے بڑھ کر تھی موسیٰ علیہ السلام
 دل کلپنے لگا اور کہنے سے گھٹنا نہ بچے لگا اور گریہ دیکھا آغاز کیا سردار ملائکہ نے کہا کہ امی فرزند عمران جو
 کچھ مانگے ہو اوپر سرجے ہو یہ جو دیکھا ہے بہت میں کا تھوڑا ہی ہے پھر آسمان بنجم کے فرشتے نازل ہوئے کہ
 سات رنگ پر پہنچے کہ نہ اونکے مثل کبھی دیکھے تھے اور نہ ویسی آواز کبھی سنی تھی شعاع اونکی انوار کے
 نگاہ پر غالب تھی قریب تھا کہ اونکے دیکھنے سے بصارت جاتی رہے حضرت موسیٰ کو تاب دیکھنے
 کی نہ تھی اور دل خوف سے ہر گیا اور حزن و غم سخت ہوا اور کثرت سے رونے لگے تب اونکے
 سردار نے کہا کہ امی بن عمران اپنی جاسے پر ہوتا کہ بعض چیزیں ایسی دیکھو کہ جن پر صبر نہ کر سکو گے پھر اللہ
 تعالیٰ نے چٹے آسمان کے فرشتوں کو فرمایا کہ نازل ہو میرے اس بندے پر کہ جسے میرے دیکھنے
 کی طلب کی جی پس اس طرح براؤ ترے کہ ہر فرشتے کے ہاتھ کا نور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا ایک خست
 خرا آتش کا ہاتھ پیرا وگا ہی لیکن چمک و سکی آفتاب سے بھی زیادہ تھی اور لباس اونکے مانند شعلہ
 آتشی کے تھے جب تسبیح و تقدیس کرتے تھے سموات سابعہ کے سب فرشتے اونکو جواب دیتے تھے
 باواز شدید بولتے تھے کہ سبحان قدوس رب العزۃ ابدالاموت اور ہر فرشتے کے سر میں چار چہرے تھے جب
 حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا پکار کر اونکی تسبیح کے ساتھ تسبیح کرنے لگے اور رو کر کہنے لگے کہ اے میرے
 یاد رکھو اور اپنے بندے کو مت بھول جا محکو معلوم نہیں کہ میں یہاں کیا سمات پاتا ہوں یا نہیں اگر مفلح
 جلتا ہوں اور اگر ٹھہر دوں مگر ہوں سردار ملائکہ نے کہا کہ امی بن عمران قریب ہی کہ خوف تیرا بڑے کا اور دل تیرا
 اوکھڑا جا دیکھا پس صبر کر کہ جس چیز کے واسطے کہ سوال کیا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم کیا کہ ساتوں
 آسمان کے ملائک میں عرش اوٹھایا جاوے پس جیکہ نور عرش ظاہر ہوا پہاڑ غلٹ لگی سے پھٹ گیا اور تمام
 سموات باواز بلند پکارے کہ سبحان القدوس رب العزۃ ابدالاموت پس انکو زلزلہ ہوا اور وہ پہاڑ اور لوہے کے تمام چار ٹکڑے
 ٹکڑے ہو گئے اور نہ بنیعت موسیٰ سلام اللہ علیہ پیش ہو کر روئے کے بل گرے کہ روح ساتھ نبی اور میں تمہارے
 اوکھڑا ہوا تھوڑے سے اونپر پڑ کر شکل قریب کے کر دیا تاکہ جل بنجاوین پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت روح کو بھیجا
 موسیٰ خدا کی پناہ کے بولتے ہوئے اڑے اور کہنے لگے کہ ایمان لایا میں تمہارے رب تصدیق کی اپنے
 کہ کوئی شخص مجھ کو دیکھ کر نہ نہ رہے گا جو شخص میرے فرشتوں کو دیکھے گا اوکا دل اوکھڑا جا دیکھا پس غلٹ

تیری اور کیا عظمت ہے تیرے فرشتوں کی تو رب العالمین ہے اور اللہ الہامی اور ملک الملوک ہے کوئی شے تیری بڑی
 نہیں کر سکتی ہے اور نہ کوئی شے تیرے سوا قائم ہو سکتی ہے تیرے واسطے حمد و ثناء نہیں ہے کوئی شے ایک تیرا کیا عظمت ہو
 تیری اور کیا جلال ہے تیرا تو رب العالمین ہے محمد بن سلام اور کعب الجبار نے فرمایا کہ عظمت الہی میں کیا چیز ہے
 پر بقدر سوراخ سوئی کے قلی ہوئی تھی کہ اوپر کو بر کر دیا اور بندھی گیا کہ بقدر خضر کے تجلی ہوئی تھی اور پھر ان کے
 کتابت نے اس سے روایت کی ہے کہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت **فَلَا تُجَالِسُنَّ الْقُلُوبَ الْمُضِلَّةَ** کو پڑھ کر اسام کو خضر کے بند
 اعلیٰ پر لکھ فرمایا کہ استقدر ہوئی تھی کہ اس کا دھکیلا اور سیل بن عدس روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تشریف فرما پر دو زمین
 سے بقدر درہم نور ظاہر کیا کہ سیار کو زمین کے برابر کر دیا **وَيُخَوِّضُهُمْ فِيهَا صَافً بَهِيمًا** کہا کہ ہر شے کے دن موسیٰ
 بیوش کر کے کہ فرشتہ بھی تھا اور تورات جمعے کے روز موسیٰ کو عنایت ہوئی وہ آدمی کے کہا کہ جب موسیٰ
 علیہ السلام گئے آسمان کے فرشتے بولے کہ ابن عمران کا سوال دیت کیا ہوا اور بعضی کہتا ہوں کہ کھانا کھا ہے کہ جسو
 موسیٰ غشی میں پڑے ہوئے تھے ملائکہ آسمان کے انکے پاس آ کر بولے کہ امیر بیٹے حائض عورتوں کے تو نے
 طمع کی تھی رب العزت کے دیکھنے کی پس جب حضرت موسیٰ کو فائدہ ہوا اور چوڑا ہوا کہ میں نے ایک ٹی بات کا سوال
 کیا تھا کہ میرے لائق نہ تھا بولے کہ **سُبْحَانَكَ رَبِّيَ رَبِّ الْعَالَمِينَ** یعنی تو پاک ہے اور تیرے سینے توہ کی سول دیت
وَأَنَا أَوَّلُ الْمُخْلَصِينَ اور میں پہلا مومن اور ایمان والا ہوں اس بات پر کہ تو دنیا میں نہیں دیکھا جاوے گا اتنی یہ
 بظاہر سے تفاسیر فقیر کا مشاغل عالم التذلل وغیرہ کے اس کلمہ بیان معلوم ہوا کہ تمام مغیرین کے گھنہ زدیک کہ
 صحابہ و تابعین بھی ان میں ہیں آیات مذکورۃ الصدق وقوع رویت دنیوی نہیں ثابت ہوتا ہے اور سب نے شیخ
 جوہر کے خلاف معنی بیان کیے ہیں اور شیخ نے عجب نادار استدلال کیا ہے کہ بعضی آیات کہ نفی وقوع رویت ہر آلات
 کرتی ہیں جیسا کہ ابن ترائی اور اندر کہ لا بصارا و سکو بھی استدلال وقوع رویت میں پیش کیا عجب عاجز ہے کہ کچھ
 عقل و نقل سے حلقہ نہیں کہتا البتہ سوال حضرت موسیٰ اسکان پر دلالت کرتا ہے لیکن ابن ترائی صاف نفی وقوع پر
 وال ہے اور بیان کلام فقط وقوع میں ہے اسکان میں غرض کہ اس سب بیان معلوم ہوا کہ معنی آیات کے جیسا کہ
 شیخ موصوف سمجھے ہیں مخالف روایت ہیں پس بوجہ اس قاعدے کے کہ اذ اجامہ الاختلال بطل
 الاستدلال آیات سے باوجود قائم ہے ایسے اختلافات مدلل کے استدلال وقوع رویت پر نہیں ہو سکتا ہے اور یہ
 اہل متکایہ ہے کہ رویت اللہ تعالیٰ کی اثر میں ممکن ہے عقلاً اور سمعاً اور واقع ہے سمعاً کہ آیات احادیث اور نقل میں دنیا
 میں ممکن ہے عقلاً اور اسکان معنی میں اختلاف ہے اور اتفاق ہے امت کا کہ رویت اللہ تعالیٰ کی دنیا میں واقع نہیں ہے

دیکھئے عجب کلام کہ اور کچھ نہیں کہ رویت
 آلات کی تفہیم اور کلام میں بطلان

دیکھئے عجب کلام کہ اور کچھ نہیں کہ رویت
 آلات کی تفہیم اور کلام میں بطلان

کیسے واسطے سو آخرت رسالت کے شب معراج میں کہ بعض کلام میں بھی اختلاف ہو چنانچہ علم کلام کی مہتر
کتاب میں اسکی تفصیل مذکور ہو اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ شکوۃ میں لکھتے ہیں کہ سلف خلعت میں سے کسی
شخص سے دیکھنا حق سبحانہ کا صحت کو نہ پہنچا اور اولیا اور مشائخ طریقت سے کوئی اسکا قابل زمین پر اور کسی
اس امر کا دعویٰ نہ کیا اور مشائخ اتفاق پر لکھتے ہیں اسکے مدعی کی تکذیب تفسیل پر اور نوافذ شافعی میں لکھا ہے کہ جو
شخص کے کہ خدا تعالیٰ کو دنیا میں سر کی نگاہ سے عیان دیکھتا ہوں میں اور اللہ تعالیٰ بالمشائخ مجھے کلام کرتا ہے
کافر ہو جاوے گا انتھی اس میان خبری ثابت ہوا کہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نیامین بیت بصری سو
حضرت سالت کے کیسے واسطے شدنی نہیں ہیں اس عالم میان کے استفادہ کے واسطے پر عبارت شیخ عبدالحق رحمہ کی کہ
در امکان ویت حق در دنیا خود یکس اخلاقی نیست و اگر دین مقام انچہ ممکن است اور از غایت قرب کمال حاصل
نشہ ہا بش دیگر کہ او حاصل خواہ شد بار بگردیت بصری را خصوص ہمارا خرت سو قوت آن نشاۃ ہشتہ ہا
و نیست بران لیل قاطع و با وجود حصول ویت بصری دینچا ہوجہی کہ سنا سب این نشاۃ باشد تو انکہ بعضی تفصیل
وجہ و حالات سو قوت نشاۃ آخرت بود و ہا شد تا آخر کہ تفصیل ثالث اس باب سے نقل کی ہے کہ مشعر بیت بصری
دنیاوی پر ہو و حضرت سالت کے حق میں ہر دوسروں کے اس واسطے کہ وہاں فقط حضرت کی رویت مروجی کا
ذکر ہو و نہ شیخ شروع باب بیت اللہ تعالیٰ میں اس قدر شدت لکھ کر کہیں کہ او پر مذکور ہو چکا پھر اسی باب کی فصل
ثالث میں اقرار کریں کہ کسی عقل میں نہیں آتا ہر سو احاطہ میان کے کہ انکا فہم سے علیحدہ ہو اگر کوئی شخص ادنیٰ
تامل اس مقام میں کرے گی صحت کہ یہاں حضرت کی رویت کا ذکر ہی فقط واسطے کہ قابل میں اس کے سر اسر حضرت کی
رویت بصری نبوی میں اختلاف صحابہ کا مذکور ہو و متصل اس عبارت کے اول یہ عبارت ہو و تحقیق آنحضرت اکتا
ور اسے ایہام خلق و تحمل ایشان خصوصاً شب معراج کہ تم و اکمل واعنی ارفع مقام قرب دست و امکان ویت
حق در دنیا خودالی آخرہ اور ضمیر اور فقرہ انچہ ممکن است اور این جامع طوٹ آنحضرت کے ہی اور لفظ غایت قرب
و کمال کا بھی دل اس امر پر کہ مراد حضرت سالت ہیں اور بس دلیل ہیغت رحمہ اخلاق دلیل ہدیوں کی
عروضہ ہر طور و دلائل ہے کہ اسی پر مہدویت شیخ جو بیوکا بڑا مدد و قرار ہے اور سب اول عبد الملک کا ہندی کو یہ تدبیر
سو جی کہ جب احادیث نبویہ اپنے شیخ کے سر سر مخافہ ہیں و لیس استدلال شکل ہر اخلاق استدلال کیا ہے چنانچہ ہمیں
بہت ہاتھ پاؤں مارے اور کمال طمباق سے اسکو سراج الابصار میں بیان کیا خلاصہ و مسکایہ ہے کہ ان اخلاق
سے انبیاء علیہم السلام کی نبوت کی تصدیق کی گئی و انہیں اخلاق سے فیض اپنے شیخ کی مہدویت بھی تصدیق

مجلس ششمین

کی کیونکہ اخلاق اصل علت تصدیقات کے ہیں بعد اسکے بہت طول تفصیل سے اقوال علماء و روایات اس قدر
 ہیں کہ اخلاق انبیاء اول صدق و علت تصدیق ہوتے ہیں نقل کیں چنانچہ عبارت شرح عقائد نسفی کی وقت
 لیستہ باب اباب البصائر علی بنوق بوجہ میں آخر تک نقل کی بعد اسکے طوابع سے نقل کیا کہ اخلاق عظیمہ
 صدق حضرت صالحت باب پر شاہ تھے جیسا کہ ملازمہ صدق اور اعراض میں تمام علم و روایات اس سے ہے کہ
 ایک روز کہتے تھے زیادہ کجی کھا اور شجاعت اس حد تک کہ کبھی قدم نہ ہٹا اگر چہ شال اچھڑے کہ وقت ہر ایک اس سے آیا اور نصرت
 اس سے ہے کہ تمام لغو و فحش عجب و عبا کو ساکت کر دیا اور اصرار دے کہ پورا جوہر تحمل مصائب سخت کے اور ترغیب غنیا
 اور تواضع سات فقرا کے انجم ان صفات کا اس ذات الہ میں اعظم معجزات اور اقویٰ لالات نبوت سے ہر کجی
 بعد ہر دو نقل کے صاحب راجح الالبصار لکھا کہ جب رباب بھائیکے نزدیک اخلاق حمیدہ کی نبوت ثابت ہوئی
 ہزار نبوت میں اگر آپ کوئی شخص ایک امر ممکن کا کہ نبوت کے کم عوی کرے اور موصوف تمام اخلاق حمیدہ ہو وہی
 تصدیق میں کیا تاہل ہی اور اس اہل قطع کی رو برواحادیت غلیہ سے کیونکہ اس کا انکار رد ہو سکتا ہے بعد اسکے تفسیر حاتی
 سے راجح کلام نقل کیا کہ رباب بھات کو اخلاق کریمہ دلیل کافی ہی اور قاصرین کو کہ فوق درمیان کلام اللہ و کلام اللہ
 نہیں پہچان سکتے ہیں معجزہ و کار ہر اسوے بعض متعین لکھا ہے کہ قاصرین کے اعتقاد اسباق اور اعمال صالحہ پر
 استدلال کرنا ہر دو کامل ان دونوں کے کمال سے کسی شخص میں اس کے صدق و وجہ اتباع پر استدلال کرنا ہر دو شخص
 کہ ان دونوں توت علمی عملی سے معالجہ امراض نفوس کا کرے ہم جانتے ہیں کہ وہ نبی صادق اور طیب ذوق ہر انتہی بعد
 اس کے مصنف نہ کو رہے اپنے مہدی اصحاب کی میاضا کا بیان کہ لکھو لطبا امراض و حایہ کا بنایا بعد اسکے
 تفسیر شاپوری کی عبارت جواب اشکال ائم اری میں نقل کی کہ دعوت الی الخیر اور دعوت الی الشر سے فرق درمیان حساب
 معجزہ اور سار کے اور الہام ملکی اور سرور شیطانی میں معلوم ہو سکتا ہے بعد اسکے کلام امام ابو محمد نصریادی کا انکی تفسیر
 کاشف المغنی سے نقل کیا تفسیر اس آیت میں وَاذْكُرْ اللّٰهَ عِندَ الْوُحُوشِ لَمَّا اَنْتُمْ كَاٰفِرٌ كَاٰفِرٌ
 وَحِكْمَةٌ مِّنْ جَعَلَهُمْ مَّقْصُودًا لِّمَنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَلَنْ نَّضِلَّكَ اَوْجِبَ لِيَا اَللهُ اَقُولُ اَنْتُمْ كَاٰفِرٌ
 کچھ مہینے تک دیکھا کہ اب در علم پھر آؤ تم پاس کوئی رسول کہ سچ بتاؤ تمہارا پاس لے کو تو اوپر ایمان لائے گا اور اسکی
 مدد کرو گے یعنی مصدق لما معکھ کے معنی یہ ہیں کہ اسکے اقوال و افعال تمہاری کتاب کے موافق ہوں یہ آیت
 اگرچہ قرآن میں ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کیوں کہ اہل ہوں لاکن حکم لکھا انبیاء سابق میں بھی جاری
 تھا کہ سابق نبیا اور امتون میں اس کے بموجب تمہارا کوجب کوئی مرد صالح اقوال و افعال و احوال میں موافق انبیاء سابق

و حال کے او نہیں ظاہر ہو کر دعویٰ نبوت کا کرتا تھا اور پھر اس کی تصدیق واجب ہوتی تھی پھر اگر کسی کو ایسا کہ شبہ
 رہتا تھا معجزہ طلب کرتا تھا اور جو شخص کہ معجزہ دیکھنے کے پہلے ایمان لاتا تھا اور اس کا ایمان اقویٰ ہوتا تھا
 مانند ایمان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کیونکہ اصل مقدمہ نبوت میں اخلاق ہیں اور معجزہ ظاہر میں شک و شبہ ہوتا ہے
 اور لیکن اہل معرفت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جیکہ ہو کوئی ولی موصوفہ باخلاق انبیاء کمال الالیت میں پھر لا کوئی
 خطاب خدا اور رسول کی طرف سے اور خبر دیکھنے کے لیے احوال میں باذن اللہ کسی ممکن بات کی کہ شرع اس کو قبیح نہ جانتا ہے
 واجب ہوتا ہے خلق پر کہ قبول کریں اور بات کو اور نہیں جائز ہوتی ہے تکذیب اس کی شریکۃ قبل اسکے اس کی
 زبان پر کبھی شطح ظاہر نہ ہوگا اور سکا اور سکا مخروج بر صحر ہوگا اور صحر غالب ہوگا اور سکا محض نہ ہو کہیں سکی تکذیب
 ایسی ہو جیسا کہ کئی غیر کی تکذیب کریں کیونکہ تکذیب میں اس کی تکفیر ہر اور تکفیر مومن صالح کی کفر ہو اور انہما اس کی
 جانب الہی سے ہوا سبط روح رسول اللہ کے لیل قطعی ہوگی کہ دلیل ظنی اس کی مقابلے میں ساقط ہو جاوے گی کیونکہ
 جو شخص کہ اس مقام کو پہنچے گا خدا تعالیٰ پر ائمہ الکریمین ات اس کی واجب تصدیق ہوئی اس لیے کہ وجوب تصدیق
 انبیاء علیہم السلام کی سبب حصول محمودہ موافقہ حاصل انبیاء گذشتہ کے ہوتی ہے پس نصلت علت ہے تصدیق کی
 اور وہ موجود ہے اس لی میں اس حکم میں ہر دائرہ ہوگا اور یہ اصول فقہ حنیفہ سے ہے انتھی کلام غرضکہ اس سبط
 سراج الابصار بعد اسکے حدیث ابتدائی کی نقل کی کہ ایمین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اخلاق نبویہ
 استدلال و پر زنی حرمی کے کیا کہ ولدہ ما یخیر یاک اللہ لذلک فصل الرحم و تحمل الحمل و تکسب
 المعدن و تقرئ الضیف و تعین علی نولہا لحنی اور حدیث ہر قل کی نقل کی کہ اوستے بھی حضرت
 رسالت کے اخلاق سے آگے نبوت پر استدلال کیا اور کلام نام ابو حامد محمد غزالی کا نقل کیا کہ انہوں نے حضرت یس
 کے اخلاق بیان کر کے کہا ہے کہ ان تعلم اخلاق کا اجتماع کذاب میں غیر تصوری و احوال حضرت کے شواہد باطنیہ
 حضرت کے صدق پر یہاں تک اعلیٰ جاہل دیکھ کر بولتا تھا واللہ ما هذا وجه کذاب پس تصدیق نبوت
 کی معرفت احوال سے ہوتی ہے خواہ مشاہدہ یا بتواتر تسامع جیسا کہ کوئی شخص طب فقہ کی حقیقت کو جانتا
 ہوگا وہ طب اور فقہ کو دیکھے مشاہدہ احوال و سماع اقوال سے بھی پہچان سکتا ہے اور اگر مشاہدہ نصیب
 ہوگا تو انکی تصنیفات دیکھنے سے یقین ہو جاوے گا کہ مثلاً شافعی زعفرین بن ورجالینوس طیب ہے اس کی حجت
 معنی نبوت کے مجھے جاکر پھر قرآن و احادیث کا مطالعہ کرے یقین حاصل ہو جاوے گا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اعلیٰ درجہ نبوت پر ہیں اور بعد ان کے مقولات کے تجربے سے اس یقین کی تائید ہو جاوے گی کہ کیا سچ

مکمل یہ قول کہ من عمل بما عمل ورنہ اللہ علیہما لعل یعنی جس نے ایک علم پر عمل کیا ایسا ہوگا اللہ تعالیٰ ایک علم لہذا
 مرحمت فرمائے اور کیسے سچے ہو سقوں میں کہ من اعان ظالما سلطانہ اللہ علیہ یعنی جس نے کسی ظالم کی ہنسی
 اللہ تعالیٰ وہی ظالم کو پیر سلط کرنا ہے اور کیسا سچ کو اس قول میں کہ من اصبہ وہم وہم واحد کفاحہ اللہ ہمو
 الدنیا والاخرۃ یعنی جس نے سب فکر میں چھوڑ کر ایک فکر خدا کی رکھی اللہ تعالیٰ اس کی دنیا اور آخرت کی فکر و فکر کے واسطے
 کفایت کرتا ہے ایسی جگہ ہزاروں ہزار بات کا تجربہ کر گیا تجاویقین شہ وشک شامل ہو جائیگا پس اس طریق
 یقین طلب کرنا عصا کو اڑھا کر مارنے سے اور چاند کو شق کرنے سے لاد اسکے ساتھ اگر وہ سرترین احوال کا
 ملاحظہ کیا جائے نسبتاً سحر و نظر بند کی کابھی ہو جاتا ہے اور لیکن فوق باطن سے چنانچہ درجہ عالی ہے جیسا کہ انکھ سے
 بکھیر لیا ہوا تھوڑے کے برابر ہے سیک طریق صوفیہ کے حاصل نہیں ہوتا ہے ہستی بعد اسکے صفت نہ کر سکیاں کیا اگر اکثر
 صحابہ کرام حضرت کے اخلاق و اقوال پر ایمان لائے جیسا کہ ابوبکر صدیق اور علی رضی اور ابو ذر رضی اور عمار طیب اور سیدہ ہجرا
 ساتھ سوار کے اور عبداللہ بن سلام اور عبداللہ بن ابی بن سلول نے مع اپنے رفقاء کے بعد توبہ کے بیعت کی اور ان کا ہونا
 مانت مرض میں اسلام لایا اور نجاشی بادشاہ حبش مع اپنے امرا و سپاہیوں علماء کے قرآن سکر ایمان لایا یا تفتیش بلاغت
 وغیرہ اس طرح تمام عرب فتح ہو چکے ایمان لائے اور جن محج و جماع قرآن ایمان لائے یس معلوم ہوا کہ ایمان محض
 بہت الہیہ ہے اور نسبتاً ملکہ کہ الامواج جنود مجتہدہ ضائقہات منها اختلف ومانتا کس
 اختلف اور معجزہ دیکھ کر لوگ ایمان لائے ہیں اسو سے کہ صحت تجربہ کی بھی تخرج طرف اخلاق کے ہے اور اوصاف
 اخلاق پر سو اس منقولہ کی آیت بھی دلیل ہے کہ انہم کفر قوا اسو لکھم ای بالامانہ اصدق فوہ العقل و العلم غیر
 التعلو و حسن الاخلاق غفرن کا اسی معنی پر اجماع ہے بعد اسکے اپنی قوم کی ثناء و صفت بہت سی بیان کی کہ اوصاف
 ان کے مانند اوصاف صحابہ انبیاء علیہم السلام کے ہیں اور یہ دونوں لوگ منسوب بکبر ہی کرتے ہیں حالانکہ جبکہ
 اخلاق سے نبوت ثابت ہو جاتی ہے مدحیت کے ثبوت میں کیا تامل ہے حتیٰ لخصاً جواب خلاصہ شرح
 حقیقت خالق کا کہ جیسے علماء و عرفا اسلامی اور حکما یونانی کا اتفاق ہے اور کتب اخلاق مثل احیاء العلوم اور اخلاق
 نامری وغیرہ اس مالا مال ہیں اس طرح پر ہے کہ جیسا کہ خالق بالفتح محصور ظاہر کو کہتے ہیں اسی طرح خلق بالضم
 صورت باطن کو کہتے ہیں کیونکہ انسان مرکب ہے دو چیز کا ایک جسد کہ بصارت چشم سے معلوم ہوتا ہے دوسرے
 روح کہ بصیرت ال سے پہچانی جاتی ہے لیکن روح مرتبہ میں جسبہ اشرف ہے اور جیسا کہ حسب ظاہر کو کہتے ہیں
 و صورت ضروری ہے بیچ ہو یا حسن ایسی روح کو بھی ایک ہیئت صورت ہوتی ہے بیچ ہو یا حسن و بیہشت

اور ایمان
 اور حقیقت میں نہیں ہوتا